

تراشنا

المجلد الثالث  
من

# لَطَائِفُ الْأَشْيَاءِ أَيْ

تفسير صوفي كامل للقرآن الكريم

للإمام القشيري

تم له وعفقه وعلين عليه

الدكتور إبراهيم بيوني

صدر له

الأستاذ حسن عباس زكي

دار الكتاب العربي للطباعة والنشر  
بمصر

OL 23156.40 (3)

al-Quskayri

"Latā'if"



p. 480

# بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَبِّ يَسَّرْ

تَبَرَّأْنَا بِمَا مِينًا مِنَ الْحَوْلِ وَالْمِنَّةِ ، وَتَحَقَّقْنَا بِمَا مَنَّكَ  
مِنَ الطَّوْلِ وَالْمِنَّةِ . فَلَا تَجْعَلْنَا عُرْضَةً لِّإِسْهَامِ أَحْكَامِكَ ،  
وَارْحَمْنَا بِلُطْفِكَ وَإِلْكَرَامِكَ . وَنَجِّنَا مِنْ غَضَبِكَ عَلَيْهِمْ  
فَأَذِلَّةً لَهُمْ ، وَبِئْسَ فِرَاقُكَ وَسَمَّتَهُمْ .

عبد الكريم الفسيري

عند

سورة يونس



## السورة التي تذكر فيها التوبة

جرّد الله — سبحانه — هذه السورة عن ذكر « بسم الله الرحمن الرحيم » لِيَعْلَمَ أَنَّهُ يَخْصُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا يَشَاءُ بِمَا يَشَاءُ ، وَيُفْرِدُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا يَشَاءُ بِمَا يَشَاءُ ، لَيْسَ لِصُنْعِهِ سَبَبٌ ، وليس له في أفعاله غَرَضٌ وَلَا أَرَبٌ ، وَاتَّضَحَ لِلْكَافَةِ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ أُثْبِتَتْ فِي الْكِتَابِ لِأَنَّهَا مُنَزَّلَةٌ ، وَبِالْأَمْرِ هُنَاكَ مُحْصَلَةٌ .

وَمَنْ قَالَ : إِنَّهُ لَمْ يَذَكَرِ التَّسْمِيَةَ فِي هَذِهِ السُّورَةِ لِأَنَّهَا مَفْتُوحَةٌ بِالْبِرَاءَةِ عَنِ الْكُفَّارِ فَهُوَ — وَإِنْ كَانَ وَجْهًا فِي الْإِشَارَةِ — فَضَعِيفٌ ، وَفِي التَّحْقِيقِ كَالْبَعِيدِ ؛ لِأَنَّهُ افْتَتَحَ سُورًا مِنَ الْقُرْآنِ بِذِكْرِ الْكُفَّارِ مِثْلَ : « لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا » (١) وَقَوْلُهُ : « وَيَلِدُ لِكُلِّ هَمَزَةٍ لِمَزَةٍ » (٢) وَقَوْلُهُ : « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ » (٣) وَقَوْلُهُ : « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » (٤) . . . هَذِهِ كُلُّهَا مَفَاتِيحٌ لِلسُّورِ . . . وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مُثَبَّتَةٌ فِي أَوَائِلِهَا — وَإِنْ كَانَتْ مُتَضَمِّنَةً ذِكْرَ الْكُفَّارِ . عَلَى أَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنْ يُقَالَ إِنَّهَا وَإِنْ كَانَتْ فِي ذِكْرِ الْكُفَّارِ فَلَيْسَ ذِكْرُ الْبِرَاءَةِ فِيهَا صَرِيحًا وَإِنْ تَضَمَّنَتْهُ نَلْوِيحًا ، وَهَذِهِ السُّورَةُ أَوْلَاهَا ذِكْرُ الْبِرَاءَةِ مِنْهُمْ قِطْعًا ، فَلَمْ تُصَدَّرْ بِذِكْرِ الرَّحْمَةِ .

وَيُقَالُ إِذَا كَانَ تَجْرُدُ السُّورَةُ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ يُشِيرُ إِلَى أَنَّهَا لَذِكْرِ الْفِرَاقِ فِي الْخُرُوجِ أَنْ يُخْشَى أَنْ تَجْرُدَ الصَّلَاةُ عَنْهَا يَمْنَعُ مِنْ كَمَالِ الْوَصْلَةِ وَالِاسْتِحْقَاقِ .

قوله جل ذكره : ﴿ براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين ﴾

(١) آية ١ سورة البينة .

(٢) آية ١ سورة الهزلة .

(٣) آية ١ سورة المسد

(٤) آية ١ سورة الكافرون

الفراقُ شديدٌ ، وأشدُّه ألا يَمُقِّبَهُ وصالٌ ، وفراقُ المشركين كذلك لأنه قال : « إن الله لا يغفر أن يُشْرَكَ به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » (١)

ويقال من مُبَيَّ بفرّاق أحبائه فبئست صحبته . وقد كان بين الرسول عليه السلام وبين أولئك المشركين عهد ، ولا شك أنهم كانوا قد وطَّئوا نفوسهم عليه ، فنزل الخبر من الغيب بغتةً ، وأتاهم الإعلام بالفرقة فجأةً ، فقال : « براءة من الله ورسوله » ، أي هذه براءة من الله ورسوله ، كما قيل :

فَبِتَّ بِخَيْرٍ — وَالذُّنَى مَطْمَئِنَةٌ وَأَصْبَحَتْ يَوْمًا وَالزَّمَانُ تَقَلُّبًا  
وما أشدَّ الفرقةَ — لا سيما إذا كانت بغتةً على غير تَرْقُبٍ — قال تعالى : « وَأَنْذِرْهُمْ  
يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ » (٢) وَأَنْشِدُوا :

وكان سراجُ الوصلِ أزهَرُ بيننا فبهتَ به ريحٌ من البينِ فانطفا  
قوله جل ذكره : ﴿ فَسَيَحْجُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ  
وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ  
اللَّهَ يُخْزِي السَّكَافِرِينَ ﴾

إِنْ قَطَعَ عَنْهُمْ الْوَصْلَةَ فَقَدْ ضَرَبَ لَهُمْ مَدَّةً عَلَى وَجْهِ الْمَهْلَةِ ، فَأَمَّنَّهُمْ فِي الْحَالِ لِيَتَأَهَّبُوا  
لِتَحْمَلِ مَقَاسَةَ الْبِرَاءَةِ فِيمَا يَسْتَقْبِلُونَهُ فِي الْمَالِ .

والإشارةُ فيه : أنهم إن أقلعوا في هذه المهلة عن الغنى والصلال وجدوا في المال ما فقدوا  
من الوصال ، وإن أبوا إلا التماذى في تركِ الخدمة والحرمة انقطع ما بينه وبينهم من العصمة .

ثم قال : واعلموا أنكم غير معجزى الله وأن الله يخزي الكافرين « والإشارة فيه : إن  
أصررتم على قبيح آثاركم سعيتم إلى هلاككم بقدمكم . وندمتم في عاجلكم على سعيكم ،  
وحصصتم في آجالكم على خسرانكم ؛ وما خسرتم إلا في صفقتكم ، وما ضرَّ جرؤكم  
سواكم وأنشدوا :

تَبَدَّلَتْ وَتَبَدَّلْنَا وَاحْسَرْنَا مَنْ ابْتَنَى عِوَضًا لِلَّيْلِ فَلَمْ يَجِدْ

(١) آية ٤٨ سورة النساء (٢) آية ٣٩ سورة مريم

قوله جل ذكره: ﴿ وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ  
يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ ﴾

أى لِيَسْكُنَ إِعْلَامٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِلنَّاسِ بِنَقْضِ عَهْدِهِمْ ، وَإِعْلَانٌ عَنْهُمْ بِأَنَّهُمْ مَا انْقَطَعُوا  
عَنْ مَا لَوْ فُهِمَ مِنَ الْإِهْمَالِ (١) وَمَعْبُودِهِمْ ، وَقَدْ بَرِحَ الْخِفَاءُ مِنَ الْيَوْمِ بِأَنَّهُمْ لَيْسَ لَهُمْ وِلَايَةٌ ، وَلَمْ يَكُنْ  
مِنْهُمْ بِمَا عَقَدُوا وَفَاءً ، فَلَمَّا عَلِمَ الْكَافَّةُ أَنَّهُمْ أُعْدَاءُ ، وَأَنْشَدُوا :

أشاعوا لنا في الجيِّ أشنعَ قصِةٍ وكانوا لنا سائماً فصاروا لنا حرباً

قوله جل ذكره: ﴿ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ  
وَرَسُولُهُ ﴾ .

مَنْ رَأَى مِنَ الْأَعْيَارِ — شَظِيئَةً مِنَ الْأَثَارِ ، وَلَمْ يَرَ حَاصِلَهَا بِتَصْرِيفِ الْأَقْدَارِ فَقَدْ أَشْرَكَ  
— فِي التَّحْقِيقِ — وَاسْتَوْجِبَ هَذِهِ الْبِرَاءَةَ .

وَمَنْ لَّا حَظَّ الْخَلْقِ تَصْنَعًا ، أَوْ طَالَعَ نَفْسَهُ إِعْجَابًا فَقَدْ جَعَلَ مَا لِلَّهِ لِغَيْرِ اللَّهِ ، وَظَنَّ مَا لِلَّهِ  
لِغَيْرِ اللَّهِ ، فَهُوَ عَلَى خَطَرٍ مِنَ الشُّرْكِ بِاللَّهِ .

قوله جل ذكره: ﴿ فَإِن تُبْتِغُوا خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِن تَوَلَّيْتُمْ فاعلموا أَنكُمُ غَيْرُ مَعْجِزِي  
اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ  
إِلِيمٍ ﴾ .

إِن عَادُوا إِلَى الْبَابِ لَمْ يَقْطَعْ رَجَاؤُهُمْ ، وَبَدَّ إِلَى حَدِّ وَضُوحِ الْعُذْرِ إِرْجَاءَهُمْ . وَبَيْنَ أَنَّهُمْ  
إِن أَصْرُوا عَلَى عُنُقِهِمْ فَإِلَى مَا لَا يُطِيقُونَ مِنَ الْعَذَابِ مُنْقَلِبُهُمْ ، وَفِي النَّارِ مَثْوَاهُمْ .

قوله جل ذكره: ﴿ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ  
لَمْ يَنْقُضُوا عَهْدَهُمْ وَلَمْ يَظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ  
أَحَدًا فَأَتَوْا بِاللَّهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى  
مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ :

(١) وردت (الإهمال) والصواب أن تكون (الإهمال) لأن الإهمال لا يكون إلا من الحق ،  
وما لوفهم ومعبودهم (الإهمال) .

من وفى الحق في عقده فزده على حفظ عهده ؛ إذ لا يستوى من وفاه ومن جناه .

قوله جل ذكره : ﴿ فاذا سلخ الشهر الحرام ﴾ .

يريد إذا سلخ الحرام فاقتلوا من لاعده له من المشركين ، فإنهم — وإن لم يكن لهم عهد وكانوا حراماً — جعل لهم الأمان في مدة هذه المهلة ، ( . . . ) (١) فكرم يأمر بترك قتال من أبى كيف يرضى بقطع وصال من أتى ١٩ .

قوله جل ذكره : ﴿ فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم

وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم  
كل مرصد ﴾ .

أمرهم بمعالجة جميع أنواع القتال مع الأعداء .

وأعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك ؛ فسبيل العبد في مباشرة الجهاد الأكبر مع النفس بالتضيق عليها بالمبالغة في جميع أنواع الرياضات ، واستفراغ الوسع (٢) في القيام بأصدق المعاملات . ومن تلك الجملة ألا ينزل بساحات الرخص والتأويلات ، وأخذ بالأثق في جميع الحالات .

قوله جل ذكره : ﴿ فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا

الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور

رحيم ﴾ .

حقيقة التوبة الرجوع بالكلية من غير أن تترك بقية . فإذا أسلم الكافر بعد شركه ، ولم يقصر في واجب عليه من قسمة فعله وتركه ، حصل الإذن في تخلية سبيله وفككه :

إن وجدنا لماً ادعيت شهوداً لم نجد عندنا لحقاً حدوداً

وكذلك النفس إذا انحست ، وأثار البشرية إذا اندرست ، فلا حرج — في التحقيق — في المعاملات في أوان مراعاة الخطرات مع الله عند حصول المكاشفات . والجلوس مع الله

(١) مشبهة

(٢) وردت ( الواسع ) والصواب أن تكون الوسع .



أولى من القيام بباب الله تعالى ، قال تعالى فيما ورد به الخبر : « أنا جليس من ذكرني » (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ .

إذا استجار المشرك — اليوم — فلا يرُدُّ حتى يسمع كلام الله ، فإذا استجار المؤمن طول عمره من الفراق — متى يُمنع من سماع كلام الله ؟ ومتى يكون في زمرة من يقال لهم : « اخشوا فيها ولا تكلمون » (٢) .

وإذ قال — اليوم — عن أعدائه : « فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ » فإن لم يؤمن بعد سماع كلامه سُهِىَ عن تعرضه حيث قال : « ثم أبلغه مأمنه » — أترى أنه لا يؤمن من أولياءه — غداً — من فراقه ، وقد عاشوا اليوم على إيمانه ووفائه ١٤ كلاً .. إنه يمتحنهم بذلك ، قال تعالى : « لا يحزنهم الفزع الأكبر » (٣) .

ثم قال : « ذلك بأنهم قومٌ لا يعلمون » فإذا كان هذا بره بمن لا يعلم فكيف بره بمن يعلم ؟

ومتى نُضَيِّعُ مَنْ يُنْبِئُ بِمَا بِنَا وَالْمُعْرِضُونَ لَهُمْ نَعِيمٌ وَأَفِرُّ ١٤

قوله جل ذكره : ﴿ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدُوا عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ .

(١) جاء في الرسالة ص ١١١ قال محمد الفراء سمعت الشبلي يقول : ( أليس الله تعالى يقول : أنا جليس من ذكرني ؟ ما الذي استفدتم من مجالسة الحق ؟ ) .

(٢) آية ١٠٨ سورة المؤمنون .

(٣) آية ١٠٣ سورة الأنبياء .

كيف يكون المُفلسُ من عرفانه كالْمُخلصِ في إيمانه ؟  
وكيف يكون المحجوبُ عن شهوده كالْمستهلكِ في وجوده ؟  
كيف يكون من يقول « أنا » كمن يقول « أنت » ؟ وأنشدوا :

وأحبنا شتان : وافٍ وناقصٌ ولا يستوى قطُّ محبٍ وياغضُ

قوله : « فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم » ، إن تَمَسَّكُوا بِجَبَلٍ (١) وفائنا أحلناهم  
ولاءنا ، وإن زاغوا عن عهدنا أبليناهم بصدنا ، ثم لم يرْجُوا في بُعدنا .

« إن الله يحب المتقين » : المُتَّقِي الذي يستحق محبة من يتقى ، وذلك حين يتقى محبة  
نفسه ، وذلك بِتَرْكِ حَظِّهِ وَالْقِيَامِ بِحَقِّ رَبِّهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ كيف وإن يظهروا عليكم لا يرقبوا  
فيكم إلاّ ولا ذمّةً يرضونكم  
بأفواههم وتأبى قلوبهم وأكترهم  
فاسقون ﴾

وَصَفَهُمْ بِلُؤْمِ الطمع فقال : كيف يكونون محافظين على عهودهم مع ما أضمره لكم من  
سوء الرضاء ؟ فلو ظفروا بكم واستولوا عليكم لم يرعوا لكم حرمةً ، ولم يحفظوا لكم قرابةً  
أو ذمّةً .

وفي هذا إشارة إلى أن الكريم إذا ظفِرَ غَفَرَ ، وإذا قدر ما غَدَرَ ، فيما أسرَّ وجَهَرَ .

قوله « يرضونكم بأفواههم وتأبى قلوبهم » أى لا عَجَبَ مِنْ طَبْعِهِمْ ؛ فإنهم في حُفْنَا  
كذلك يفعلون : يظفرون لباس الإيمان ويضمرون الكفر . وإنهم لذلك يعيشون معكم في زِيٍّ  
الوفاق ، ويستبطنون عين الشقاق وسوء النفاق .

قوله جل ذكره : ﴿ اشترؤا بأياتِ الله ثمنًا قليلًا فصَدُّوا

(١) وردت ( الجبل ) وهى خطأ في اللسخ .

عن سبيله إِيَّاهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا  
يَعْمَلُونَ ﴿١﴾ :

مَنْ رَضِيَ مِنَ اللَّهِ بغيرِ اللَّهِ أَرخصَ في صمقته ثم إنه خسر في تجارته ؛ فَلألهُ — وهو  
عن الله — أثر استمتاع ، ولأله — في دونه سبحانه — اقتناع ؛ بَقِيَ عن الله ، ولم يستمتع  
عن الله . وهذا هو الخسران المبين .

قوله جل ذكره : ﴿ لا يَرْقُبُونَ في مُؤْمِنٍ إِلَّا وِلايَةَ اللَّهِ  
وَأُولئِكَ هم الْمُعْتَدُونَ ﴾ .

كيف يراعى حقَّ المؤمنين مَنْ لا يراعى حقَّ الله في الله ؟ أخلاقهم تشابهت في  
تَرْكِ الحُرْمَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا  
الزَّكَاةَ فَأِخْوانُكُمْ في الدِّينِ وَنُفُصَلُ  
الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ .

معناه : وإن قبلناهم وصلُّوا لولائنا فلحمة النسب في الدين بينكم وبينهم وشيعة (١) ،  
وإلا فليكن الأجانب منا على جانب منكم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِن نَكَشُوا أَيْمانَهُمْ مِن بَعْدِ  
عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا في دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أئِمَّةَ  
الكُفْرِ إِيَّاهُمْ لا أَيْمانَ لَهُم لَعَلَّهُمْ  
يَذْهَبُونَ ﴾ .

إذا جنحوا إلى العَدْرِ ، ونكثوا ما قدَّموه من ضمان الوفاء بالعهد ، وبسطوا ألسنتهم فيكم  
باللوم فاقصدوا مَنْ رَحِيَ الفتنَةَ عليه تدور ، وغُصِنُ الشرِّ مِنْ أَصْلِهِ يَتَشَعَّبُ ، وهم سادة  
الكفار وقادتهم .

وحقُّ القتالِ إعدادُ القوةِ جهراً ، والتبرُّيُّ عن الحول والقوةِ سراً .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَا تقاتلون قوماً نكثوا أَيْمانَهُمْ

(١) أي مشتبكة متصلة .

وَهُوَ ابْنُ أَخِي رَسُولِ اللَّهِ وَهُمْ بَدَأُواكُمْ  
 أَوَّلَ مَرَّةٍ أَنْ تَخْشَوْهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ  
 أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ \*

حَرَّضَهُمْ عَلَى الْقِتَالِ — عَلَى مِلَاحِظَةِ أَمْرِ اللَّهِ بِذَلِكَ — لَا عَلَى مَقْتَضَى الْإِنطِوَاءِ عَلَى الْحَقِّدِ  
 لِأَحَدٍ ، فَإِنَّ مَنْ غَضِبَ لِنَفْسِهِ فَهُدْمُ الْوَصْفِ ، وَمَنْ غَضِبَ لِلَّهِ فَإِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ .  
 وَقَالَ « أَنْتُمْ تَخْشَوْنَ اللَّهَ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ » : فَالْخَشْيَةُ مِنَ اللَّهِ بِشِيرِ الْوَصْلَةِ ، وَالْخَشْيَةُ مِنْ  
 غَيْرِ اللَّهِ نَذِيرُ الْفُرْقَةِ . وَحَقِيقَةُ الْخَشْيَةِ نَفْضُ السَّرِّ عَنْ ارْتِكَابِ الزَّجْرِ وَمُخَالَفَةُ الْأَمْرِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ  
 وَيُخْزِرُهُمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ  
 صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ \* وَيَذْهَبُ  
 غَيْظَ قُلُوبِهِمْ ، وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ  
 يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ \*

هُوَ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ الْمَخَاطَرَةِ بِالْمُهْجَةِ بِمَا وَعَدَهُمْ مِنَ الظَّفَرِ وَالنَّصْرَةِ ، فَإِنَّ شَهَادَةَ خِزْيِ الْعَدُوِّ  
 مِمَّا يَهْوَنُ عَلَيْهِمْ مَقَاسَاةَ السُّوءِ . وَالظَّفَرُ بِالْأَرْبِ يَذْهَبُ تَعَبَ الطَّلَبِ .  
 وَشَفَاءُ صُدُورِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى حَسَبِ مَرَاتِبِهِمْ فِي الْمَقَامِ وَالدرجات ؛ فَهُمْ مِنْ شَفَاءِ صَدْرِهِ  
 فِي قَهْرِ عَدُوِّهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ شَفَاءَ صَدْرِهِ فِي نَيْلِ مَرْجُوِّهِ . وَمِنْهُمْ مَنْ شَفَاءَ صَدْرِهِ فِي الظَّفَرِ  
 بِمَطْلُوبِهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ شَفَاءَ صَدْرِهِ فِي لِقَاءِ مَحْبُوبِهِ . وَمِنْهُمْ مَنْ شَفَاءَ صَدْرِهِ فِي دَرْكِ مَقْصُودِهِ ،  
 وَمِنْهُمْ مَنْ شَفَاءَ صَدْرِهِ فِي الْبَقَاءِ بِمَعْبُودِهِ .

وَكَذَلِكَ ذَهَابُ غَيْظِ قُلُوبِهِمْ تَخْتَلِفُ أَسْبَابُهُ ، وَتَتَنَوَّعُ أَبْوَابُهُ ، وَفِيهَا ذِكْرُنَا تَلْوِيحٌ  
 لِبِأْتَرِكُنَا (١) .

« وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ » حَتَّى يَكُونَ اسْتِقْلَالُهُ بِمَجْزُئِ الْأَحْوَالِ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ

(١) توضح هذه العبارة ميل الشبري للإقلال خشية اللال — كما ذكر في مقدمة كتابه .

اللهُ الذين جاهدوا منكم ولم يتَّخذوا  
من دونِ اللهِ ولا رسوله ولا المؤمنينَ  
وليجهةً ، واللهُ خبيرٌ بما تعملون ﴿

مَنْ ظَنَّ أَنَّهُ يُقْتَعُ مِنْهُ بِالْدَعْوَى — دُونَ التَّحَقُّقِ بِالْمَعْنَى — فَهُوَ عَلَى غَلَطٍ فِي حِسَابِهِ .  
والذي طالبهم به من حيث الأمرِ صِدْقُ المِجَاهِدَةِ فِي اللهِ ، وَتَرْكُ الرُّكُونِ إِلَى غَيْرِ اللهِ ،  
والتَّبَاعُدُ عَنِ مَسَاكِنَةِ أَعْدَاءِ اللهِ . . ثِقَةً بِاللَّهِ ، وَاكْتِفَاءً بِاللَّهِ ، وَتَبَرُّيًّا مِنْ غَيْرِ اللهِ .  
وهذا الذي أمرهم به ألا يتَّخذوا من دون المؤمنين وليجةً فالمعنى فيه : أَلَا يُقْسِمُوا فِي السُّكْفَارِ  
أَسْرَارَ الْمُؤْمِنِينَ .

وأولُ مَنْ يَهْجِرُهُ الْمُسْلِمُ — لِثَلَا تَطَّلِعَ عَلَى الْأَسْرَارِ — نَفْسُهُ الَّتِي هِيَ أَعْدَى عَدُوِّهِ ،  
وفي هذا المعنى قال قائلهم :

كِتَابِي إِلَيْكُمْ بَعْدَ مَوْتِي بَلِيلَةٌ وَلَمْ أُدْرِ أُنِّي بَعْدَ مَوْتِي أَوْ كَتَبْتُ

ويقال : إن أبا يزيد<sup>(١)</sup> — فيها أُخْبِرَ عَنْهُ — أَنَّهُ قَالَ لِلْحَقِّ فِي بَعْضِ أَوْقَاتِ مَكْشَفَاتِهِ :  
كَيْفَ أَطْلُبُكَ ؟ فَقَالَ لَهُ : فَارِقِ نَفْسَكَ .

ويقال إن ذلك لا يتمُّ ، بل لا تحصل منه شظية إلا بَكْيٌ عُرُوقِ الْأَطْعَامِ وَالْمَطَالِبَاتِ  
لِمَا فِي الدُّنْيَا وَلِمَا فِي الْعُقْبَى وَلِمَا فِي رُؤْيَةِ الْحَالِ وَالْمَقَامِ — وَلَوْ بِدَرَّةٍ . وَالْحَرِيَّةُ عَزِيزَةٌ<sup>(٢)</sup> ...  
قال قائلهم :

أَتَمْنَى عَلَى الزَّمَانِ مُحَالًا أَنْ تَرَى مُقْلَسَائِي طَلَعَةَ حُرٍّ

قوله جل ذكره : ﴿ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا  
مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ

(١) هو أبو يزيد البسطامي كان جده (سروشان) مجوسياً وأسلم ، وهو أحد إخوة ثلاثة كانوا  
جيماً زهاداً وأصحاب أحوال ، مات سنة ٢٦١ ، وقيل سنة ٢٣٤ (طبقات السبلي) و (رسالة القشيري) .  
(٢) (والحرية عزيزة) هنا معناها نادرة الوجود .

بالكفر أولئك حَمِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ،  
وفي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿١﴾

عمارة المساجد بإقامة العبادة فيها ، والعبادة لا تُقْبَلُ إلا بالإخلاص ، والمُشْرِكُ فَاقِدُ  
الإخلاص ، وشهادتهم على أنفسهم بالكفر دعواهم حصول الحدثنان بتأثير الأسباب ،  
فمن أثبت في عقده جواز ذرَّة في العالم من غير تقديره — سبحانه — شارك أرباب الشُّركِ  
في المعنى الذي لزمهم به هذه السُّمة .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ  
واليَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى  
الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَى أُولَئِكَ  
أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾

لا تكون عمارة المساجد إلا بتخريب أوطان البشرية ، فالعابد يُعمرُّها بتخريب أوطان  
شهوته ، والزاهد يُعمرُّها بتخريب أوطان مُنْبِئته ، والعارف يُعمرُّها بتخريب أوطان علاقته ،  
والموحد يُعمرُّها بتخريب أوطان ملاحظته ومُساكنته . وكلُّ واحدٍ منهم واقفٌ في صفته ؛  
فلصاحب كلِّ موقفٍ منهم وصفٌ مخصوص .

وكذلك رُتِبَتْهم في الإيمان مختلفة ؛ فإيمان من حيث البرهان ، وإيمان من حيث البيان ،  
وإيمان من حيث العيان ، وشتان ما هم اقال قائلهم :

لَا تَعْرِضَنَّ بِذِكْرِنَا فِي ذِكْرِهِمْ لَيْسَ الصَّحِيحُ — إِذَا مَشَى — كَالْمُقْعَدِ

قوله جل ذكره : ﴿ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ  
المَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ  
عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ  
الظَّالِمِينَ ﴾

(١) أخطأ الناسخ إذ أنهى الآية : ( م فيها خالدون )

ليس مَنْ قام بمعاملة ظاهره كمن استقام في مواصلة سرأثره ، ولا مَنْ اقتبس من سراج  
 علومه كمن استبصر بشموس معارفه ، ولا مَنْ نُصِبَ بالباب من حيث الخدمة كمن سُكِّنَ من  
 البساط من حيث القرية<sup>(١)</sup> ، وليس نعتٌ مَنْ تَكَلَّفَ نَفَاقًا كوصفٍ مَنْ تَحَقَّقَ وَفَاقًا ، بينهما  
 بَوْنٌ بعيدٌ !

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا  
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ  
 أَكْبَرُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ  
 الْفَائِزُونَ ﴾

« آمنوا » أى شاهدوا بأنوار بصائرهم حتى لم يبقَ في سماءٍ يقينهم سحابٌ ريبٍ ،  
 ولا في هواءٍ<sup>(٢)</sup> معارفهم ضبابٌ شك .

« وهاجروا » : فلم يُعْرَجُوا في أوطان التفرقة ؛ فَتَمَحَّصَتْ<sup>(٣)</sup> حركاتهم وسكناتهم  
 بالله لله .

« وجاهدوا » : لا على ملاحظة غرضٍ أو مطالعة عِوضٍ ؛ فلم يَدْخَرُوا لأنفسهم — مِنْ  
 ميسورهم — شيئاً إلا آثروا الحقَّ عليه ؛ فَظَفَرُوا بالنعمة ؛ في قيامهم بالحق بعد فناهم  
 عن الخلق .

قوله جل ذكره : ﴿ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ  
 وَجَنَاتٍ لَّهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ ﴾ \* خالد بن  
 فيها أبدأً إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ  
 عظيمٌ \*

(١) يتدرج الدخول عليه — حسبما نعرف من أسلوب القشيري — من الباب إلى البساط إلى العقوة  
 أو الساحة ثم السدة .

(٢) وردت ( هواء ) وقد صوبناها ( هواء ) لتلائم ( سماء ) و ( سحاب ) و ( ضباب ) فضلاً عن أنها  
 أقرب في الكتابة إليها .

(٣) تمحضت أى صارت خالصة لله

البشارة من الله تعالى على قسمين: بشارة بواسطة المَلَكِ ، عند التوفى :

« تَنْزَلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشَرُوا بِالْجَنَّةِ » (١) .

وبشارة بلا واسطة بقول المَلَكِ ، إذ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ ، وذلك عند الحساب .  
يُبَشِّرُهُمْ بِبِلا واسطة بِحَسْنِ التَّوَلَّى ؛ فَمَا جِلُّ بَشَارَتِهِمْ بِنِعْمَةِ اللَّهِ ، وَآجِلُّ بَشَارَتِهِمْ بِرَحْمَةِ اللَّهِ ،  
وشتان ما هما !

ويقال البشارة بالنعمة والجنة لأصحاب الإحسان ، والبشارة بالرحمة لأرباب العصيان ،  
فأصحاب الإحسان صَلَحَ أَمْرُهُمْ لِلشَّهْرَةِ فَأَظْهَرَ أَمْرَهُمُ لِلْمَلَكِ حَتَّى بَشَّرَ وَهُمْ جَهْرًا ، وَأَهْلُ  
العصيان صَلَحَ حَالُهُمْ لِلسُّتْرِ فَتَوَلَّى بِشَارَتِهِمْ — مِنْ غَيْرِ واسطة — سِرًّا .

ويقال إن كانت للمطيع بِشَارَةٌ بِالِاخْتِصَاصِ فَإِنَّ الْعَاصِيَ بِشَارَةٌ بِالْإِخْلَاصِ . وَإِنْ كَانَ  
للمطيع بِشَارَةٌ بِالدرجات فَإِنَّ الْعَاصِيَ بِشَارَةٌ بِالنَّجَاةِ .

ويقال إنَّ القلوبَ مَجْبُولَةٌ عَلَى مَحَبَّةٍ مِنْ يُبَشِّرُ بِالْخَيْرِ ؛ فَأَرَادَ الْحَقُّ — سُبْحَانَهُ — أَنْ تَكُونَ  
مَحَبَّةُ الْعَبْدِ لَهُ — سُبْحَانَهُ — عَلَى الْإِخْلَاصِ ؛ فَتَوَلَّى بِشَارَتَهُ بِعَزِيزِ خَطَابِهِ مِنْ غَيْرِ واسطة ،  
فقال : يَبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ « وَفِي مَعْنَاهُ أَنْشَدُوا :

لَوْلَا تَمَتُّعُ مَقَلَّتِي بِلِقَائِهِ لَوْهَبْتُهَا بُشْرَى بِقَرْبِ إِيَابِهِ

ويقال بَشَّرَ الْعَاصِيَ بِالرَّحْمَةِ ، وَالْمُطِيعَ بِالرِّضْوَانِ ، ثُمَّ الْكَافَّةَ بِالْجَنَّةِ ؛ فَقَدَّمَ الْعَاصِيَ فِي الذِّكْرِ ،  
وَقَدَّمَ الْمُطِيعَ بِالْبِرِّ ، فَالذِّكْرُ قَوْلُهُ وَهُوَ قَدِيمٌ وَالْبِرُّ طَوْلُهُ وَهُوَ عَمِيمٌ . وَقَوْلُهُ الَّذِي لَمْ يَزَلْ أَعَزُّ مِنْ  
طَوْلِهِ الَّذِي حَصَلَ . قَدَّمَ الْعِصَاةَ عَلَى الْمُطِيعِينَ لِأَنَّ ضَمْفَ الضَّعِيفِ أَوْلَى بِالرَّفِيقِ مِنَ الْقَوِيِّ .

ويقال ( قَدَّمَ أَمْرَ الْعَاصِيَ بِالرَّحْمَةِ حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ الْعَرَضِ وَحُضُورِ الْجَمْعِ  
لَا يَفْتَضِحُ الْعَاصِيَ ) (٢) .

ويقال « يَبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَتِهِ » يَعْرِفُهُمْ أَنَّهُمْ لَمْ يَصِلُوا إِلَى مَا وَصَلُوا إِلَيْهِ مِنْ تِلْكَ الدَّرَجَاتِ

(١) آية ٣٠ سورة فصلت

(٢) ما بين القوسين موجود في الهامش أبتناه في موضعه من النص حسب العلامات المميزة ،  
ولنتأمل مقدار انفساح صدور الصوفية بالنسبة للعصاة ، وذلك نتيجة امتلاء قلوبهم بالأمل في المحبوب .



بسمعهم وطاقاتهم ، ولكن برحمته — سبحانه — وصلوا إلى نعمته ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما منكم من أحدٍ يُجِيبُه عمله . قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا ، إلا أن يتغمدني الله برحمته » (١) .

قوله : « لم فيها نعيم مقيم » : قوم نعيمهم عطاء ربهم على وصف التمام ، وقوم نعيمهم لقاء ربهم على نعت الدوام ؛ فالعابدون لهم تمام عطاءه ، والعارفون لهم دوام لقاءه .

ثم قال : « خالدین فيها أبداً » والكنایة فی قوله « فيها » كما ترجع إلى الجنة تصلح أن ترجع إلى الحالة ، سيما وقد ذكر الأجر بعدها ؛ فكما لا يقطعُ عطاءه عنهم في الجنة لا يمنع عنهم لقاءه متى شاءوا في الجنة ، قال تعالى : « لا مقطوعة ولا ممنوعة » (٢) أي لا مقطوعة عنهم نعمته ، ولا ممنوعة منهم رؤيته .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا

آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا

الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ

مِّنْكُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾

مَنْ لَمْ يَصْلُحْ بِطَاعَتِهِ لِرَبِّهِ لَا اسْتَمْلَخَصَهُ لَصَحْبَةِ نَفْسِكَ .

ويقال من آثر على الله شيئاً يُبَارِكُ له فيه ؛ فيبقى بذلك عن الله ، ثم لا يبقى ذلك معه ،

فإن استبقاه بجهد — كيف يستبقى حياته إذا أذن الله في ذهاب أجله ؟ وفي معناه أنشدوا :

مَنْ لَمْ تَزُلْ نِعْمَتُهُ قَبْلَهُ زَالَ مَعَ النِّعْمَةِ بِالْمَوْتِ

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ

وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ

وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ

كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أُجِبْ

(١) الشيخان عن عائشة مرفوعاً : سدوا وقاربوا وأبشروا واعلموا أنه لن يدخل أحدكم الجنة

عمله ، قالوا ... الخ

(٢) آية ٣٣ سورة الواقعة

إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ  
فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ  
وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ❦

ليس هنا تخييراً لهم ، ولا إذناً في إظهارِ الحظوظِ على الحقوقِ ، ولكنه غاية التحذير  
والزجر عن إظهار شيء من الحظوظ على الدين ، ومرور الأيام حكم عدل يكشف في العاقبة  
عن أسرار التقدير ، قال قائلمه :

سوف ترى إذا انجلى العبابُ أفرسٌ تحتك أم حمار ؟

ويقال علامة الصدق في التوحيد قطع العلاقات ، ومفارقة العادات ، وهجران المعبودات  
والاكتفاء بالله في دوام الحالات .

ويقال مَنْ كَسَدَتْ سَوْقُ دِينِهِ كَسَدَتْ أَسْوَاقُ حَظْوِظِهِ ، وَمَالِمُ تَحُلْ مِنْكَ مَنَازِلُ  
الْحَظْوِظِ لَا تَعْمُرُ بِكَ مَشَاهِدُ الْحَقِّقِ .

قوله جل ذكره : ❦ لَقَدْ نَصَرَ كَمَا اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ ❦

النصرة من الله تعالى في شهود القدرة ، والمنصور مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنِ التَّوَهُّمِ  
وَالْحِسْبَانِ ، وَلَمْ يَكِلْهُ إِلَى تَدْبِيرِهِ فِي الْأُمُورِ ، وَأَثْبَتَهُ الْحَقُّ — سَبْحَانَهُ — فِي مَقَامِ الْاِئْتِمَارِ  
مَتَبَرِّياً عَنِ الْحَوْلِ وَالْمُنَّةِ ، مُتَّحِقِّقاً بِشُهُودِ تَصَارِيفِ الْقُدْرَةِ ، يَأْخُذُ الْحَقُّ — سَبْحَانَهُ —  
بِيَدِهِ فَيُخْرِجُهُ عَنِ مَهْوَاةِ تَدْبِيرِهِ ، وَيُوقِفُهُ عَلَى وَصْفِ التَّصَبُّرِ لِقَضَاءِ تَقْدِيرِهِ .

قوله جل ذكره ❦ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ

فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ  
الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ نَسُوا وَلَئِيْنُكُمْ  
مُدْبِرِينَ ❦ .

يعنى نَصَرَ كَمَا يَوْمَ حُنَيْنٍ حِينَ تَفَرَّقَ أَكْثَرُ الْأَصْحَابِ ، وَافْتَرَّتْ أُنْيَابُ الْكُرَّةِ عَنِ نِقَابِ  
الْقَهْرِ فَاضْطَرَبَتِ الْقُلُوبُ ، وَخَازَتِ الْقَوَى أَصْحَابَهَا ، وَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ كَثْرَتُكُمْ ، فَاسْتَخْلَصَ اللَّهُ  
أَسْرَارَكُمْ — عِنْدَ صَدَقِ الرَّجُوعِ إِلَيْهِ — بِحُسْنِ السَّكِينَةِ النَّازِلَةِ عَلَيْكُمْ ، فَفَلَبَّ اللَّهُ الْأَمْرَ عَلَى

الأعداء ، وَخَفَّقَتْ رَايَاتُ النُّصْرَةِ ، وَوَقَعَتِ الدَّائِرَةُ عَلَى السَّكَفَارِ ، وَارْتَدَّتِ الهَزِيمَةُ عَلَيْهِمْ  
فَرَجَعُوا صَاغِرِينَ .

قوله جل ذكره ﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى  
الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا  
وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا ذَلِكَ جَزَاءُ  
السَّكَافِرِينَ ﴾

السكينة تُلَجُّ القلب عند جريان حُكْمِ الرَّبِّ بنعمت الطمأنينة ، وخمود آثار البشرية  
بالسكينة ، والرضا بالبادي من الغيب من غير معارضةٍ اختيارٍ .

ويقال السكينة القرار على بساط الشهود بشواهد الصحو ، والتأدب بإقامة صفات العبودية  
من غير لحوق مشقة ، وبلا تحريكٍ عِرْقٍ لمعارضةٍ حُكْمِ . والسكينة<sup>(١)</sup> المنزلة على « المؤمنين »  
خودهم تحت جريان ما وَرَدَ من الغيب من غير كراهةٍ بنوازع البشرية ، واختطاف الحق  
إياهم عنهم حتى لم تستفزهم رهبةٌ من مخلوق ؛ فَسَكَنْتَ عنهم كلُّ إرادةٍ واختيارٍ .

﴿ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ﴾ من وفور اليقين وزوائد الاستبصار .

﴿ وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ بالتطوح<sup>(٢)</sup> في متاهات التفرقة ، والسقوط في هدة<sup>(٣)</sup> ضيق  
التدبير ، وَحِجَّةِ الْعُقَلَةِ ، وَالغَيْبَةِ عن شهود التقدير .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ  
يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

رُدِّمَ من الجهل إلى حقائق العلم ، ثم نَقَلَهُم من تلك المنازل إلى مشاهد اليقين ، ثم رَقَّاهم  
عن تلك الجملة بما لَقَّاهم به من عين الجمع .

(١) وردت ( والسكين ) وهي خطأ في النسخ

(٢) وزدت ( والتطوح ) بالعين وهي خطأ في النسخ .

(٣) جادت الواو فوق فاء ( في ) واكتملت بعدها خطأ : ( هدة ) ، والصواب أن تأخذ الواو مكانها

بعد ( في ) وتصبح السكامة ( وهدة )

قوله جل ذكره ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ

فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ

عَامِهِمْ هَذَا ﴾

فقدوا طهارة الأسرار بماء التوحيد ؛ فبقوا في قنورات الظنون والأوهام ، فَمَنَعُوا قُرْبَانَ الْمَسَاجِدِ الَّتِي هِيَ مَشَاهِدُ الْقُرْبِ . وَأَمَّا الْمُؤْمِنُونَ فَظَهَرَهُمْ عَنِ التَّنَدُّسِ بِشُهُودِ الْأَغْيَارِ ، فَطَالَعُوا الْحَقَّ قَرْدًا فِيهَا يُبَيِّنُهُ مِنَ الْأَمْرِ وَيُبْضِيهِ مِنَ الْحُكْمِ .

قوله جل ذكره ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ

فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾

تَوَقَّعَ الْأَرْزَاقِ مِنَ الْأَسْبَابِ مِنْ قَضَايَا انْفِلَاقِ بَابِ التَّوْحِيدِ ، فَمَنْ لَمْ يَقْرُدْ مَعْبُودَهُ بِالْقِسْمَةِ بَقِيَ فِي فَقْرٍ مُسْرَمِدٍ .

ويقال من أنأخ بعقوة كرم موله ، واستمطر سبحانه جوده أغناه عن كل سبب ، وكفاه كل تعب ، وقضى له كل سؤل وأرب ، وأعطاه من غير طلب .

قوله جل ذكره : ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ

الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ

وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ

الَّذِينَ أُوتُوا السِّكِّتَاصَ حَتَّى يُعْطُوا

الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾

مَنْ اسْتَوْجِبَ الْهَوَانَ لَا يَنْجِيكَ مِنْ شَرِّهِ غَيْرَ مَا يَسْتَحِقُّهُ مِنَ الْإِذْلَالِ عَلَى صَفَرِهِ ، وَمَنْ دَاهَنَ عَدُوَّهُ فَبِالْحَرِيِّ أَنْ يَلْقَى سُوءَهُ .

وَمِنْ أَشَدِّ النَّاسِ لَكَ عِدَاوَةً ، وَأَبْعَدِهِمْ عَنِ الْإِيمَانِ - نَفْسُكَ الْمَجْبُولَةُ عَلَى الشَّرِّ فَلَا تَقْلَعُ إِلَّا بِدَبْحِهَا بِمُدِيَّةِ الْمَجَاهِدَاتِ . وَهِيَ لَا تَوْمِنُ بِالْقَدِيرِ ، وَلَا يَزُولُ شَكُّهَا قَطُّ ، وَكَذَلِكَ تَخْلُدُ إِلَى التَّنْدِيرِ (١) ،

(١) أى تدير الإنسان الناقض لتقدير الحق

ولا تسكن إلا بوجود المعلوم<sup>(١)</sup> ، ولا تقبل منك إلا كاذبَ المواعيد ، ولذلك قالوا :

وَأَكْذِبُ النَّفْسَ إِذَا حَدَّثَتْهَا فَإِنَّ صِدْقَ الْقَوْلِ يَذِرُ بِالْأَمَلِ

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنُ اللَّهِ ،

وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ،

ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ ﴾

لو كان هذا في مخاطب المخلوقين لكان عينَ الشكوى ؛ والشكوى إلى الأجاب تشير إلى تحقق الوصلة .

شكاً إليهم ما حصل من قبيح أعمالهم ، وكَم بَيْن مَنْ تَشْكُو مِنْهُ وَبَيْن مَنْ تَشْكُو إِلَيْهِ ۱۱

قوله جل ذكره : ﴿ يَضَاهُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ

قَبْلُ ، قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾

الكفار قبلهم جحدوا الربوبية ، وهؤلاء أقروا بالله ، ثم لما أثبتوا له الولد تقضوا

ما أقروا به من التوحيد ، فصاروا كالكفار قبلهم .

ويحتمل أن تكون مضاهاة قولهم في وصف المعبود بأن عيسى ابنه وعزيراً ابنه كقول

الكفار قبلهم إِنَّ الْمَلَائِكَةَ بَنَاتُ اللَّهِ .

ويقال لما وصفوا المعبود بما يتعالى عن قولهم لم ينفعهم صدقهم في الإقرار بربوبيته

مما أضافوا إليه من سوء القالة . وكلُّ مَنْ أَطْلَقَ فِي وَصْفِهِ مَا يَتَقَدَّسُ — سبحانه — عنه فهو

للأعداء مُشَاكِلٌ فِي اسْتِحْقَاقِ الزَّمِّ وَالتَّوْبِيخِ .

قوله جل ذكره : ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ

دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَأْمُورًا

إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾

(١) ربما كان المقصود بالمعلوم هنا ما يقع في نطاق الحس ؛ وتدبير الحق غيبي لا يقع تحت حس الإنسان وعلم الإنسان .

كما لا تجوز مجاوزة الحد في وضع القدر لا تجوز مجاوزة الحد في رفع القدر ، وفي الخبر :  
« أُمِرْنَا أَنْ نُنْزِلَ النَّاسَ مَنَازِلَهُمْ »

فَمَنْ رَأَى مِنَ الْمَخْلُوقِينَ شَظِيئَةً مِنَ الْإِبْدَاعِ أَنْزَلَهُمْ مَنزِلَةَ الْأَرْبَابِ ، وَذَلِكَ — فِي التَّحْقِيقِ —  
— شِرْكَ ، وَمَا أَخْلَصَ فِي التَّوْحِيدِ مَنْ لَمْ يَرِجِّعِ الْحَادِثَاتِ بِصِفَاتِهَا ( . . . ) (١) . مِنْ اللَّهِ .  
« وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا » : فَمَنْ رَفَعَ فِي عَقْدِهِ مَخْلُوقًا فَوْقَ قَدْرِهِ  
فَقَدْ أَشْرَكَ بِرَبِّهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم  
ويأبى الله إلا أن يُنير نورَه ولو كرهه  
الكافرون ﴾

مَنْ رَامَ أَنْ يَسْتُرَ شِعَاعَ الشَّمْسِ بِدُخَانٍ يُوْجِهُهُ مِنْ نِيرَانِهِ ، أَوْ عَالِجٌ أَنْ يَمْنَعَ حَكْمَ السَّمَاءِ  
بِحِيلَتِهِ وَتَدْبِيرِهِ ، أَوْ يُسْقِطَ نَجْمًا مِنَ الْفَلَكَ بِسَهْمٍ قَوْسِهِ — أَظْهَرَ رُءُوعَاتِهِ ثُمَّ لَمْ يَحْظَ بِمِرَادِهِ .  
كَذَلِكَ مَنْ تَوَهَّمَ أَنْ سُنَّةَ التَّوْحِيدِ يَلْوِهَا وَهَجُ الشُّبُهَةِ فَقَدْ خَابَ فِي ظَنِّهِ ، وَافْتَضَحَ فِي وَهْمِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين  
الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ  
ولو كره المشركون ﴾

أَزَاحَ الْعَمَلُ بِمَا أَلَاحَ مِنَ الْحَجَجِ ، وَأَزَالَ الشُّبُهَةَ بِمَا أَفْصَحَ مِنَ النَّهْجِ ؛ فَشَمَّسَ الْحَقُّ  
ظَالِمَةً ، وَأَدَلَّهُ الشَّرْعَ لِامْعَةِ ، كَمَا قَالُوا :

هِيَ الشَّمْسُ إِلَّا أَنَّ لِلشَّمْسِ غَيْبَةً وَهَذَا الَّذِي نَعْنِيهِ لَيْسَ يَغِيبُ  
قوله جل ذكره : ﴿ يأبى الله الذين آمنوا إن كثيراً من  
الأخبار والرهبان لياً كلون أموال  
الناس بالباطل ويصدون عن  
سبيل الله ﴾

(١) مشتبه .

العالم إذا ارتفق بأموال الناس عوضاً عما يُعلمهم زالتْ بركاتُ علمه ، ولم يَطِبْ في طريق الزهد مُطعمه .

والعارفُ إذا اتفَع بِخِدمة المريد ، أو ارتفق بشيءٍ من أحواله وأعماله زالتْ آثَارُ هِمَّتِهِ ، ولم تُجِدْ في حِكْمِ التوحيدِ حالته .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ يَكْتَنُونَ الذَّهَبَ وَالفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ .

لهم في الآجل عقوبة . والذين لا يؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة فلمهم في العاجل حجة . وقليل من عبادِهِ مَنْ سَلِمَ من الحِجابِ في مُحْتَضِرِهِ والعقابِ في مُنْتَظَرِهِ (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتَكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتَنُونَ ﴾ .

لما طلبوا الجاه عند الخلق بهم ، وبخلوا بإخراج حق الله عنه شأن وجوههم . ولما أسندوا ظهورهم إلى أموالهم . قال تعالى : ﴿ فَتَكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ ﴾ .

ويقال : لما (عبسوا) في وجوه العنائة (٢) وعقدوا حواجبهم ووضعت الكفة على تلك الجباه المقبوضة عند رؤية الفقراء ، ولما طوّروا كشحهم دون الفقراء — إذا جالسهم — ووضعت الكفاة على جنوبهم .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا

(١) محتضره أى حاضره وعاجله ، ومنتظره أى مستقبله وآجله .

(٢) العفاة م طالو المطاء ومستحقوه

عَشْرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ: يَوْمَ  
خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ  
جُرْمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ❀

لَمَّا عَلِمَ أَنَّهُمْ لَا يُدَاوِمُونَ عَلَى مُلَازِمَةِ الْقُرْبِ أَفْرَدَ بَعْضَ الشُّهُورِ بِالْتَفْضِيلِ ،  
لِيُخَصِّصَهَا بِاسْتِكْثَارِ الطَّاعَةِ فِيهَا . فَأَمَّا الْخَوَاصُّ مِنْ عِبَادِهِ لِجَمِيعِ الشُّهُورِ لَهُمْ شَعْبَانُ  
وَرَمَضَانُ ، وَكَذَلِكَ جَمِيعِ الْأَيَّامِ لَهُمْ جُمُعَةٌ ، وَجَمِيعِ الْبِقَاعِ <sup>(١)</sup> لَهُمْ مَسْجِدٌ . . . . . وَفِي مَعْنَاهُ  
أَنْشُدْ بَعْضَهُمْ .

يَا رَبُّ إِنَّ جِهَادِي غَيْرُ مُنْقَطِعٍ . وَكُلُّ أَرْضٍ لِي تُغْرُ طَرْسُوسُ

قوله جل ذكره : ❀ فَلَا تَظَلِمُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا  
الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً  
وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ❀

قال للعوام : لَا تَظَلِمُوا فِي بَعْضِ الشُّهُورِ أَنْفُسَكُمْ ، يَعْنِي بَارِتْ كَلْبَ الزَّلَّةِ . وَأَمَّا  
الْخَوَاصُّ فَأَمُورُونَ أَلَا يَظَلِمُوا فِي جَمِيعِ الشُّهُورِ قُلُوبَهُمْ بِاحْتِقَابِ الْغَفْلَةِ <sup>(٢)</sup> .

ويقال : الظلم على النفس أن يجعل العبد زمامه بيد شهواته ، فتورده مواطن  
الهلاك .

ويقال : الظلم على النفس بخدمة المخلوقين بدل طاعة الحق .

ويقال : مَنْ ظَلَمَ عَلَى قَلْبِهِ بِالْمُضَاجَعَاتِ امْتَحِنَ بَعْدَهُمِ الصَّفْوَةَ فِي مَرُورِ الْأَوْقَاتِ .

« وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً » : وَلَا سِلَاحَ أَمْضَى عَلَى الْعَدُوِّ مِنْ تَبَرُّكَ عَنْ  
حَوْلِكَ وَقُوَّتِكَ .

(١) وردت ( البقاء ) وهي خطأ في النسخ  
(٢) وردت ( العتد ) والصواب أن تكون ( الغفلة ) ، فالغفلة للقلب والزلة للنفس



قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ (١) زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلِلُونَهُ عَامًا وَيُحْرِمُونَهُ عَامًا لِيُوَاطِّئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ ، زِينَةً لَهُمْ سَوَّاهُمْ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ .

الدِّينُ ملاحظةُ الأمرِ ومجانبةُ الوزرِ وتركُ التَّقديمِ (٢) بين يدي الله سبحانه - في جميع أحكام الشرع ، فالآجالُ في الطاعاتِ مضروبة ، والتوفيقُ في عرفانه متَّبع ، والصَّلاحُ في الأمورِ بالإقامة على نعت العبودية ؛ فالشهرُ ما سمَّاهُ اللهُ شهرًا ، والعامُ والحوْلُ ما أعلمُ الخلقَ أنه قدَرُ ما بينه شرعًا .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْتَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا تَتَّعُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ .

عائبهم على تركِ البدار عند توجيه الأمر ، وانهاز فرصة الرخصة .  
وأمرهم بالجد في العزم ، والقصد في الفعل ، فالجنوحُ إلى التكاسل ، والاسترواحُ إلى التثاقُلِ أماراتُ ضعفِ الإيمانِ إذ الإيمانُ غريمٌ مُلَازِمٌ لا يرضى من العبد بغير ممارسة الأشقِّ ، وملاسة الأحقِّ .

قوله ﴿ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ : وهل يَحْمَلُ بالعابدِ أَنْ يَخْتَارَ دُنْيَاهُ عَلَى عِقَابِهِ ؟  
وهل يَحْسُنُ بالعارفِ أَنْ يُؤْتِرَ هَوَاهُ عَلَى رِضَا مَوْلَاهُ ؟ وَأَنْشِدُوا

(١) النَّسِيءُ = تأخير حرمة الشهر إلى شهر آخر ، فقد كانوا إذا هل شهر حرام وم يحاربون أحلوه وحرّموا مكانه شهرًا آخر  
(٢) أى عدم استعجال شيء موقوت بامر الله وشرعه . . هذا مانفهمه من السياق

أَجْمَلُ بِالْأَجَابِ مَا قَدْ فَمَلُوا مُضَوًّا وَانصَرَفُوا بِالْيَتِيمِ قَمَلُوا  
 إِنَّ غَيْبَةَ يَوْمٍ لِلزَّاهِدِ عَنِ الْبَابِ تَعَدِلُ شَهْرًا، وَغَيْبَةُ لِحْظَةٍ الْعَارِفِ عَنِ الْبِسَاطِ  
 تَعْدِلُ دَهْرًا، وَأَنْشَدُوا :

الْإِلْفُ لَا يَصْبِرُ عَنِ الْإِنْفِ أَكْثَرَ مِنْ طَرْفَةِ عَيْنٍ  
 وَقَدْ صَبَرْنَا عَنْكُمْ سَاعَةً مَا هَكَذَا فِعْلٌ مُحْمِلِينَ

قوله جل ذكره ﴿ إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا  
 وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَنْصُرُوهُ  
 شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ .

العذابُ الأليمُ إذا أَعْرَضَ الْعَبْدُ عَنِ الطَّاعَةِ الْأَيْبَتِ وَرَاءَهُ مِنْ جُنُودِ التَّوْفِيقِ  
 مَا يَرُدُّهُ إِلَى الْبَابِ .

العذابُ الأليمُ أَنْ يَسْلُبَهُ حَلَاوَةَ النَّجْوَى إِذَا آبَ .

العذابُ الأليمُ الصَّدُودُ يَوْمَ الْوُرُودِ ، وَقِيلَ :

وَأَعْدُونِي بِالْوَصَالِ — وَالْوَصَالُ عَذَابٌ — وَرَمَوْنِي بِالصُّدُودِ وَالصَّدُّ صَعْبٌ

العذابُ الأليمُ الوَعِيدُ بِالْفِرَاقِ ، فَأَمَّا نَفْسُ الْفِرَاقِ فَهِيَ التَّلَافُ ، وَأَنْشَدُوا :

وَرَزَعْتِ أَنْ الْبَيْنَ مِنْكَ غَدًا هَدَدٌ بِذَلِكَ مَنْ يَعِيشُ غَدًا

قوله : « وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ » يَصْرِفُ مَا كَانَ مِنْ إِقْبَالِهِ عَلَيْهِ إِلَى غَيْرِهِ مِنْ أَشْكَالِهِ ،  
 وَلَيْسَ كُلُّ مَنْ حَقَرَ بَرًّا يَشْرَبُ مِنْ مَعِينِهَا ، وَأَنْشَدُوا :

تَسْقِي رِيَّاحِينَ الْحِفَاظِ مَدَامِي وَسِوَايَ قِي رَوْضِ التَّوَاصُلِ يَرْتَعِ

قوله جل ذكره : ﴿ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ

إِذْ أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِي اثْنِينَ

إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ

لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴾ .

من عزيز تلك النصره أنه لم يستأنس بثانيه الذي كان معه بل رد الصديق إلى الله ،  
ونهاه عن مساكنته إياه ، فقال : ما ظنك باثنين الله ثالثهما ؟  
قال تعالى : ﴿ إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا . ﴾

ويقال من تلك النصره إبقاؤه إياه في كشوفاته في تلك الحالة ، ولولا نصرته لتلاشى تحت  
سطوات كشفه .

ويقال كان — عليه السلام — أمان أهل الأرض على الحقيقة ، قال تعالى :  
﴿ وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ﴾ <sup>(١)</sup> ، وجمله — في الظاهر — في أمان العنكبوت  
حين نسَّ خيطه على باب الغار فخلصه من كيدهم .  
ويقال لو دخل هذا الغار لا نشق نسيج العنكبوت . . فيأججاً كيف ستر قصة حبيبه —  
صلوات الله عليه وعلى آله وسلم ١٤ .

ويقال صحيح ما قالوا : للبقاع دول ، فما خطرَ ببال أحدٍ أن تلك الغار تصير مأوى ذلك  
السيد — صلى الله عليه وسلم ١ ولكنه يختص بقسمته ما يشاء كما يختص برحمته  
من يشاء .

ويقال ليست الغيران <sup>(٢)</sup> كلها مأوى الحيات ، فمنها ما هو مأوى الأحياب . ويقال علقمت  
قلوب قوم بالعرش فطلبوا الحق منه ، وهو تعالى يقول :  
﴿ إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا ﴾ فهو سبحانه — وإن تقدس عن كل مكان —  
ولكن في هذا الخطاب حياة لأسرار أرباب المواجيد ، وأنشدوا :

يا طالبَ الله في العرشِ الرفيعِ به لا تطلب العرشَ إن المجد في الغار  
وفي الآية دليل على تحقيق صحبة الصديق — رضى الله عنه — حيث سمَّاه الله سبحانه  
صاحبه ، وعدَّه ثانيه ، في الايمان ثانيه ، وفي الغار ثانيه ثم في القبر ضجيمه ، وفي الجنة  
يكون رفيقه .

(١) آية ٣٣ سورة الأنفال .

(٢) الغار يجمع على أغوار وغيران

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ ﴾

السكينة في الهاء من « عليه » تعود إلى الرسول عليه السلام ، ويحتمل أن تكون عائدةً إلى الصديق رضي الله عنه ، فإن حُجِلَتْ على الصديق تكون خصوصية له من بين المؤمنين على الانفراد ، فقد قال عز وجلّ لجميع المؤمنين : « هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين » (١) .

وقال للصديق — على التخصيص — فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنْ اللَّهُ يَتَجَلَّى لِلنَّاسِ عَامَةً وَيَتَجَلَّى لِأَبِي بَكْرٍ خَاصَةً » (٢) .

وإنما كان حزنُ الصديق ذلك اليوم لأجل الرسول — صلى الله عليه وسلم — إشفافاً عليه .. لا لأجل نفسه . ثم إنه — عليه السلام — نفي حزنه وسلاّه بأن قال : « لَا تَحْزَنُ إِنْ اللَّهُ مَعَنَا » ، وَحُزْنٌ لَا يَذْهَبُ إِلَّا لِمَعِيَةِ الْحَقِّ لَا يَكُونُ إِلَّا « لِحَقِّ الْحَقِّ » (٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَيُّدِهِمْ بَجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَمَلُ كَلِمَةٍ

الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ

الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾

يريد به النبي صلى الله عليه وسلم : وتلك الجنودُ وفودُ زوائد اليقين على أسراره بتجلى

الكشوفات .

« وَجَمَلُ كَلِمَةِ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى » بإظهار حُجْبِ دِينِهِ ، وَتَهْيِيدِ سُبُلِ حَقِّهِ وَيَقِينِهِ ؛

فَرَايَاتِ الْحَقِّ إِلَى الْأَبَدِ عَالِيَةً ، وَتَوَهُّمَاتِ الْبَاطِلِ وَاهِيَةً ، وَحِزْبِ الْحَقِّ مَنْصُورُونَ ، وَوَفْدِ

الْبَاطِلِ مَقْمُورُونَ .

(١) آية ٤ سورة الفتح

(٢) يتأيد كلام التشيرى عن خصوصية أبي بكر بتزول السكينة على قلبه بما بروى عن يوم بدر ، لخينا

قال النبي عليه السلام « اللهم ان تهلك هذه العصابة لم تعبد في الأرض من بعد ذلك » قال له أبو بكر :

دع عنك مناشدتك ربك فإنه والله منجز لك ما وعدك وهو قوله تعالى : « لَأُدْخِلَنَّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ

أَنْ مَعَكُمْ فَنُبِتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ [ مسلم والترمذى عن ابن عباس عن عمر ]

(٣) لأنه ليس حزنًا مرتبطًا بحظ من حظوظ النفس ولكنه لحق الحق

ويقال لما خلا الصديق بالرسول عليه السلام في الغار ، وأشرقت على سيره أنوار صحبة الرسول عليه السلام ، ووقع عليه شعاع أنواره ، واشتاق إلى الله تعالى لفقد قراره — أزال عنه لواعجه بما أخبره من قربه — سبحانه — فاستبدل بالقلق سكوتاً ، وبالشوق أنساً ، وأنزل عليه من السكينة ما كاشفه به من شهود الهيبة .

ويقال كان الرسول — صلى الله عليه وسلم — ثانياً اثنين في الظاهر بشبهه<sup>(١)</sup> ولكن كان مستهلك الشاهد في الواحد يسره .

قوله جل ذكره : ﴿ انفروا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا

بأموالكم وأنفُسِكُمْ في سبيلِ اللَّهِ

ذلك خيرٌ لكم إن كنتم تعلمون ﴾

أمرهم بالقيام بحقه ، والبدار إلى أداء أمره في جميع أحوالهم .

« خفافا » يعنى في حال حضور قلوبكم ، فلا يمسك نصبُ المجاهدات .

« وثقالا » إذا رُدِّدْتُمْ إليكم في مقاساة تعب المكابدات . فإنَّ البيعةَ أُخِذَتْ عليكم

في (...) (٢) و (...) (٣) .

ويقال « خفافا » إذا تحررت من رِقِّ المطالبات والاختيار ، « وثقالا » إذا كان على قلوبكم

ثقل الحاجات ، وأنتم تؤملون قضاء الحق ما ربكم .

قوله جل ذكره : ﴿ لو كان عرضاً قريباً وسفراً قاصداً

لا تَتَّبِعُوا ولكن بَعَدْتُمْ عَلَيْهِم

الشُّقَّةَ وسيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لو اسْتَطَعْنَا

نَخْرَجَنَّكُمْ مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ

واللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾

(١) (بشبهه) هنا معناها باسان مثله ، أى كان أنسه — في الظاهر بصاحبه ، وعلى الحقيقة كان أنسسه بالله .

(٢) ، (٣) لفظتان مشتبهتان ، وربما كانتا بمعنى (حضوركم وهيبتكم) أو (قربكم وبهدمكم) أو نحو

ذلك .. فهكذا نفهم من السياق .

يريد به المتخلفين عنه في غزوة « تبوك » ، بين سبحانه أنه لو كانت المسافة قريبة ،  
والأمر هيناً لما تخلفوا عنك ؛ لأن من كان غير متحقق في قصده كان غير بالغ في جهده ،  
يعيش على حَرْفٍ ، ويتصرف بحرف ، فإن أصابه خير أطمأن به وإن أصابته فتنة انقلب  
على وجهه . وقال تعالى : « فإذا عزم الأمر فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم » (١) .

فإذا رأيت المرید يتبع الرخص ويجح إلى الكسل ، ويتعلل بالتأويلات . فاعلم أنه  
مُصَرِّفٌ عن الطريق ، متخلفٌ عن السلوك ، وأنشدوا :

وكذا الملول إذا أراد قطعةً ملَّ الوصال وقال : كان وكانا

ومن جدَّ في الطلب لم يُعْرَجْ في أوطان الفشل ، ويواصل السير والسرى ، ولا يجتشم  
من مقاساة الكدِّ والعناء ، وأنشدوا :

ثم قطعتُ الليلَ في مهمه لا أسداً أخشى ولا ذيباً  
يفلبني شوق فأطوى السرى ولم يزلْ ذو الشوق مغلوباً

قوله : « وسيلحفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم يهلكون أنفسهم » : بين المتعلل  
والمُتَأَوِّلَ بين فاجرة تشهد بكنديها عيون الفراسة ، وتنف منها القلوب ، فلا تجد من  
القلوب محلاً .

قوله جل ذكره : ﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لِمَ حَتَّى  
يَتَّبِعِينَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ

الكاذبين ﴾

لم يكن منه صلى الله عليه وسلم خرقٌ حدٌّ أو تعاطى محذورٍ ، وإنما (نذر) (٢) منه ترك  
ما هو الأولى . قدَّم الله ذِكْرَ العفو على الخطاب الذي هو في صورة العتاب بقوله : « لِمَ  
أذنت لهم » .

أو من جواز الزلة على الأنبياء — عليهم السلام — إذ لم يكن ذلك في تبليغ أمر

(١) آية ٢١ سورة محمد

(٢) هكذا في (ص) وربما كانت (بدر) في الأصل أى صدر عنه أما (نذر) فتفيد (قل) منه ترك  
ما هو الأولى ، وكلامه لإرضاه السياق .

أو تمهيد شرع ( بقول قائله أنشدوا بالعفو قبل أن وقف للعدو )<sup>(١)</sup> وكذا سنة الأحباب مع الأحباب ، قال قائلمهم :

ما حطَّك الواشون عن رتبة عندي ولا صرَّك مُقْتَابُ  
كأنهم أثنوا — ولم يعلموا — عليك عندي بالذي عابوا

ويقال حسناتُ الأعداء — وإن كانت حسنات — فكلردودة ، وسيناتُ الأحباب — وإن كانت سينات — فكللمغفورة :

مَنْ ذَا يُؤَاخِذُ مَنْ يَجِبُ بِدَنْبِهِ وَهُوَ شَفِيعٌ فِي الْفَوَادِ مُشَفِّعٌ

قوله جل ذكره : ﴿ لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ

وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ  
وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴾

المخلص في عقده غير مؤثر شيئاً على أمره ، ولا يذخر مستطاعاً في استفرغ وسعه ،  
وبدّل جهده ، ومقاساة كده ، واستعمال جده .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ  
فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴾

من رام عن عهدة الإلزام خروجاً انتهز للتأخير والتخلف فرصة لعدم إيمانه وتصديقه ،  
ولا استمكان الريبة من قلبه وسيره . أولئك الذين يتقلبون في ريبهم ، ويترددون في شكهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً ﴾

أى لو صدقوا في الطاعة لاستجابوا ببذل الوسع والطاقة ، ولكن سقمت إرادتهم ،  
فحصلت دون الخروج بلادهم ، وكذلك قيل :

لو صحَّ منك الهوى أُرشِدْتَ لِلْحَيْسِلِ

(١) ما بين الفوسين مثبت كما في (س) وفيه اضطراب نائي عن النسخ ، وربما كان شاهداً شريفاً  
معناه : ( جاد بالعفو قبل الوقوف على العذر ) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَئِنْ كَرِهَ اللَّهُ انبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ  
وقيل اقموا مع القاعدين ﴾

أَلزَمَهُمُ الْخُرُوجَ مِنْ حَيْثُ التَّكْلِيفِ ، وَلَكِنْ ثَبَّتَهُمْ فِي بَيْوتِهِمْ بِالطَّلَانِ ؛ فَبِالْإِزَامِ  
دَعَاهُمْ ، وَبِأَمْرِ التَّكْوِينِ أَقْصَاهُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا  
وَلَا وُضِعُوا خِلَالَكُمْ بِمَعُونِكُمْ  
الْفِتْنَةَ ، وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ ، وَاللَّهُ  
عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴾

أخبر عن سابق علمه بهم ، وذكر ما علم أنه لا يكون أن لو كان كيف يكون ؛ فقال :  
ولو ساعدوكم في الخروج لكان ما يلحقكم من سوء سيرتهم في الفتنه بينكم ، والنيمة فيكم ،  
والسعي فيما يسوؤكم أكثر مما نالكم بتخلفهم من نقصان عددكم . ومن ضرره أكثر من  
نفعه فعدمه خير من وجوده ، ومن لا يحصل منه شيء غير ضرره فتخلفه أنفع  
من حضوره .

قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ ابْتَعَا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَّبُوا  
لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ  
أَمْرُ اللَّهِ وَهُم كَارِهُونَ ﴾

إِنَّهُمْ وَإِنْ أَظْهَرُوا وَفَاقَكُمْ فَقَدْ اسْتَبَطَنُوا نِفَاقَكُمْ ؛ أَعْلَنُوا أَنَّهُمْ يُؤَاوِزُونَكُمْ وَلَكِنْ  
زَامُوا بِكَيْدِهِمْ تَشْوِيشَ أُمُورِكُمْ ، حَتَّى كَشَفَ اللَّهُ عَوْرَاتِهِمْ ، وَفَضَحَهُمْ ، حَتَّى تَحَدَّرْتُمْ مِنْهُمْ  
بِمَا تَحَقَّقْتُمْ مِنْ أَسْرَارِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ إِئِنَّنِي لِي وَلَا تَفْتِنِّي  
أَلَّا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ  
لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾



أبرزوا قبيحَ فِعَالِهِمْ فِي مَعْرَضِ التَّخْرِجِ ، وَرَامُوا أَنْ يُلَبِّسُوا عَلَى الرَّسُولِ — صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ وَعَلَى آلِهِ — وَعَلَى الْمُسْلِمِينَ حَيْثُ (١) سِيرَتِهِمْ وَسِرِّيَتِهِمْ ، قَبِيحَ اللَّهِ أَنْ الَّذِينَ (...) (٢) يَزْعِمُهُمْ سَقَطُوا فِيهِ بِفَعْلِهِمْ ، وَكَذَلِكَ الْمُنْجَلِدُ بِمَا يَهْوَاهُ مَطْوُوحٌ فِي وَادِي بِلَوَاهُ ، وَسَيَلِقِي فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْهَوَاكُنِ مَا يُغْنِي عَنِ الْحَاجَةِ إِلَى الْبِرْهَانِ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ ﴾

هكذا صفة الحسود ، يتصاعد أنينُ قلبه عند شهود الحسنى ، ولا يسرُّ قلبه غيرُ حلولِ البلوى ، ولادواءُ لجروح الحسود ؛ فانه لا يرضى بغير زوال النعمة ولذا قالوا :

كُلُّ الْعِدَاوَةِ قَدْ رُجِيَ إِمَاتُهَا إِلَّا عِدَاوَةَ مَنْ عَادَاكَ مِنْ حَسَدٍ

وإنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَجَلٌ عَقُوبَةَ الْحَاسِدِ ، وَذَلِكَ : حَزَنُ قَلْبِهِ بِسَلَامَةِ مَحْسُودِهِ ؛ فَالنِّعْمَةُ لِلْمَحْسُودِ نَقْدٌ وَالْوَحْشَةُ لِلْحَاسِدِ نَقْدٌ (٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾

المؤمن لا تلحقه شتماتُ عدوهُ لانه ليس يرى إلا مُرَادَ وِليِّهِ ، فهو يتحقق أن ما يناله مرادُ مولاه فيسقطُ عن قلبه ما يهواه ، ويستقبله بروحِ رضاهُ فَيَعْدُبُ عنده ما كان يَصْغَبُ مِنْ بِلَوَاهُ ، وَفِي مَعْنَاهُ أَنْشَدُوا :

إِنْ كَانَ سَرَّكُمْ مَا قَالَ حَاسِدُنَا فَمَا لِيْجُرْحَ — إِذَا أَرْضَاكُمْ — أَلَمْ

(١) وردت (حيث) وهي خطأ في النسخ

(٢) مشبهة .

(٣) أى جزاء معجل في هذه الدنيا ؛ فمعد القشيري اصطلاحان : نقد ( هنا في الدنيا ) ، ووعد (في الآخرة) والسياق يؤدى إلى أن الجزاءين نقد .

ويقال شهودُ جريانِ التقديرِ يخفف على العبدِ تعبَ كلِّ عسير .

قوله : « هو مولانا » : تعريفٌ للعبد أن له — سبحانه — أن يفعل ما يريد ، لأنه تصرفُ مالكِ الأعيانِ في مُلكِهِ ، فهو يُمدِي ويُجْرِي ما يريد بحقِّ حُكْمِهِ .  
ثم قال : « وعلى الله فليتوكل المؤمنون » : وأولُ التوكلِ الثقةُ بوعده ، ثم الرضا باختياره ، ثم نسيانُ أمورِك بما يفتَلِبُ على قلبك من أذكركه .  
ويقال التوكلُ سكونُ السرِّ عند حلول الأمر ونهاية التفويض ، وفيها يتساوى الخلوُّ والمرُّ ، والنعمةُ والمحنةُ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ﴾

بَيْنَ اللَّهِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ الْفَرْقَ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَبَيْنَ الْكُفَّارِ ، فَقَالَ قُلٌ لِلَّذِينَ يَنْتَظِرُونَ : أَيُّهَا الْكُفَّارُ (إِنْ كَانَ <sup>(١)</sup>) مِنْ شَأْنِ الْمُؤْمِنِينَ وَقَوَعُ الدَّائِرَةِ عَلَيْهِمْ فِي الْقِتَالِ ، أَوْ أَنَّ الْقَتْلَ يَنَالُهُمْ فَأَيُّ وَاحِدٍ مِنَ الْأُمْرَيْنِ يَنَالُهُمْ فَهُوَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ نِعْمَةٌ ، لِأَنَّ إِنْ ظَفَرْنَا بِكُمْ فَتَنَصَّرْتُمْ وَغَنِيمةً ، وَعِزٌّ لِلدِّينِ وَرَفعةً ، وَإِنْ قُتِلْنَا فَشِهَادَةٌ وَرَحمةً ، وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ وَزُلْفَى . وَإِنْ كَانَ الَّذِي يَصِيبُنَا فِي الدُّنْيَا هَزِيمَةً وَنَكبَةً ، فَتِلْكَ مُوجِبٌ لِلْأَجْرِ وَالْمَثُوبَةِ ، فَأِذَا لَمْ يَسْتَقْبَلْنَا إِلَّا مَا هُوَ حُسْنِيٌّ وَنِعْمَةٌ .

وَأَمَّا أَنْتُمْ ، فَإِنْ ظَفَرْنَا بِكُمْ فَتَعْجِيلٌ لِدُلُوكُمْ وَمَحْنَةٌ ، وَإِنْ قُتِلْتُمْ فَعَقُوبَةٌ مِنَ اللَّهِ وَسَخِطَةٌ ، وَإِنْ كَانَتْ الْيَدُ لَكُمْ فِي الْحَالِ فَخِذْلَانٌ مِنَ اللَّهِ ، وَسَبَبٌ عَذَابٍ وَزِيَادَةٌ تَقَمَّةً .

ويقال « هل ترصدون بنا إلا إحدى الحسينيين » إِمَّا قِيَامُ بِحَقِّ اللَّهِ فِي الْحَالِ فَتَكُونُ بِوَصْفِ الرِّضَاءِ وَهُوَ — فِي التَّحْقِيقِ — الْجَنَّةُ الْكُبْرَى ، وَإِمَّا وَصُولُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي الْمَالِ بِوَصْفِ الشَّهَادَةِ ، وَوَجْدَانِ الزُّلْفَى فِي الْعَقْبِيِّ وَهِيَ الْكِرَامَةُ الْعَظِيمَى .

(١) سقطت (إن كان) والمعنى يتظاهرها

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا  
لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنْ كُنْتُمْ قَوْمًا  
فَاسِقِينَ ﴾

المردود لا يقبل منه توصل<sup>(١)</sup> ، ولا يُعَيَّرُ حُكْمُ شِقَاوَتِهِ بِتَكْثِيرِ التَّسْكَفِ وَالتَّعْمَلِ .  
ويقال تَقَرُّبُ العَدُوِّ يوجبُ زيَادَةَ المَقْتِ لَهُ ، وَتَجَبُّبُ الحَلِيبِ يَقْتَضِي زيَادَةَ العَطْفِ  
عَلَيْهِ ، قَالَ تَعَالَى : « فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللهُ سِنَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ . » (٢)

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقِيلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتِهِمْ  
إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ  
وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى  
وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ . »

فقدوا الإخلاص في أموالهم فعدموا الاختصاص في أحوالهم ، وحرموا الخلاص في عاجلهم  
وفي مآلهم .

قوله : « وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى » : مَنْ أَطَاعَ مِنْ حَيْثُ العَادَةُ — مِنْ غَيْرِ أَنْ  
تَحْمَلَهُ عَلَيْهَا لَوْعَةُ الإِرَادَةِ — لَمْ يَجِدْ لَطَاعَتَهُ رَاحَةً وَزِيَادَةً .

ويقال مَنْ لَاحَظَ الخَلْقَ فِي الجَهْرِ مِنْ أَعْمَالِهِ ، وَرَكَ كُنَّ إِلَى السُّكْرِ فِي السِّرِّ مِنْ أحوالِهِ  
فقد وَسِمَ بِالخُدْلَانِ ، وَخَتِمَ بِالْحِرْمَانِ ، وَهَذِهِ هِيَ أَمَارَةُ الفِرْقَةِ وَالتَّقْطِيعَةِ ، قَالَ تَعَالَى : « وَمَكْرُوا  
وَمَكَرَ اللهُ وَاللَّهُ خَيْرُ المَاكِرِينَ » (٣) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَا تَعْبِيكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ  
إِنَّمَا يريدُ اللهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي  
الحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنفُسُهُمْ وَهُمْ  
كَافِرُونَ ﴾

(١) لا نستعمل أنها تكون ( نوسل ) بدليل ما بعدها ، والمراد بحتمل كائنها .

(٢) آية ٧٠ سورة الفرقان .

(٣) آية ٥٤ سورة آل عمران

بَيْنَ أَنْ مَا حَسَبُوهُ نِعْمَةً وَاعْتَدُوهُ مِنَ اللَّهِ مَنَةً فَهُوَ — فِي التَّحْقِيقِ — مِحْنَةٌ ، وَسَبَبُ شِقَاءٍ وَفُرْقَةٍ ، وَإِنَّمَا دَسَّ التَّقْدِيرُ لَهُمْ مُمُومَ الصَّابِ ، فِيمَا اسْتَلْذَوْهُ مِنَ الشَّرَابِ ؛ « أَيْحَسِبُونَ أَنْ مَا مُنِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ نَسَارِعَ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ » (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَخْلَفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنَكُمْ وَمَا مِنْكُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ ﴾ .

التَّقَرُّبُ بِالْإِيمَانِ الْفَاجِرَةِ لَا يُوجِبُ لِلْقُلُوبِ إِلَّا بَعْدًا عَنِ الْقُبُولِ .  
ويقال إِنَّ إظهارَ التلبیس لا ( . . . ) (٢) الأسرارَ برَدَّ السكونِ ، ولا يَشْفِي البصائرَ برَدَّ الثقة والیقین . . . فالأول لا يكون بحيلة أبدًا ، وما هو كائنٌ سيكون .

قوله جل ذكره : ﴿ لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً أَوْ مَفَارِجَاتٍ أَوْ مَدَّخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ﴾ .

إِنَّ الْمَذِيقَ (٣) فِي الْخَلَّةِ يَنْسَلُ عَنْ سَلْكَيْهَا بِأَضْفِ خَلَّةٍ ، وَإِنْ وَجَدَ مَهْرَبًا آوَى إِلَيْهِ ، وَيَأْمَلُ أَنْ يَنَالَ فُرْصَةً مَا يَتَمَلَّلُ بِهَا عِنْدَ ذَلِكَ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخْضُونَ ﴾ .

أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْأَطْعَامِ ؛ يَتَمَلَّقُونَ فِي الظَّاهِرِ مَا دَامَتِ الْأَرْفَاقُ وَاصِلَةً إِلَيْهِمْ ، فَإِنْ انْقَطَعَتْ انْقَلَبُوا كَأَنْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مَوَدَّةٌ .

ويقال مَنْ كَانَ رِضَاؤُهُ بِوَجْدَانِ سَبَبٌ ، وَسُخْطُهُ فِي عَدَمِ مَا يُوَصِّلُهُ إِلَى نَصِيبِهِ فَهُوَ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ الْوَلَاءِ ، إِنَّمَا هُوَ قَائِمٌ بِحِظِّهِ ، غَيْرُ صَالِحٍ لِلصَّحْبَةِ ، وَأَمَّا التَّحَقُّقُ فَكَمَا قِيلَ :

فَسِرْتُ إِلَيْكَ فِي طَلَبِ الْمَالِ وَسَارَ سِوَايَ فِي طَلَبِ الْمَعَاشِ  
قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾

(١) آية ٥٦ سورة المؤمنون (٢) مشتبهة .  
(٣) مذاق فلان في الود أي لم يخلص ، والمذاق الكذب اللول . والغصود أن من لم يخلص في مودته يقتصل بأضف صفة ولاقل شيء .

وقالوا حَسْبُنَا اللهُ سَيُؤْتِينَا اللهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللهِ رَاغِبُونَ ﴿١﴾ .

لو وقفوا مع الله بِسِرِّ الرِّضَا لَأَتَتْهُمْ فَتُونُ العَطَاءِ وَتَحْقِيقَاتِ المُنَى ، وَلِحَفْظِهَا مَعَ اللهُ — عِنْدَ الوَجْدَانِ (١) — مَا لَهُمْ مِنَ الأَدَبِ ، مِنْ غَيْرِ مَعَانَاةِ تَعَبٍ ، وَلَا مِقَاسَاةِ نَصَبٍ .. وَلَكِنَّهُمْ عَرَّجُوا فِي أوطَانِ الطَّمَعِ فَوَقَعُوا فِي الذُّلِّ وَالْحَرْبِ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا الصدَقَاتُ لِلفقراءِ وَالمساكِينِ وَالعاملينَ عَلَيْهَا وَالمؤَلَّفَةِ قلوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ ﴾ (٢) .

تسكَّمُ الفقهاءُ فِي صِفَةِ الفَقِيرِ ، وَالفَرَقِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ المَسْكِينِ لِمَا احتاجوا إِلَيْهِ فِي قِسْمَةِ الزَّكَاةِ المَفْرُوضَةِ .. فَأَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللهُ عَلَيْهِ — يَقُولُ : المَسْكِينُ الَّذِي لاشئُ لَهُ . وَالفَقِيرُ الَّذِي لَهُ بُلْغَةٌ مِنَ العَيْشِ .

وَيَقُولُ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللهُ عَلَيْهِ : الفَقِيرُ الَّذِي لاشئُ لَهُ ، وَالمَسْكِينُ الَّذِي لَهُ بُلْغَةٌ مِنَ العَيْشِ — أَى بِالعَكْسِ .

وَأَهْلُ المَعْرِفَةِ اِخْتَلَفُوا فِيهِ ؛ فَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ بِالأَوَّلِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ بِالقَوْلِ الثَّانِي ، وَاِخْتِلَافُهُمْ لَيْسَ كَاِخْتِلَافِ الفُقَهَاءِ ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ كَلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أَشَارَ إِلَى مَا هُوَ جَالُهُ وَوَقْتُهُ وَوُجُودُهُ وَشَرِبَهُ وَمَقَامَهُ . فَمِنْ أَهْلِ المَعْرِفَةِ مَنْ رَأَى أَنَّ أَخْذَ الزَّكَاةِ المَفْرُوضَةِ أَوْلَى ، قَالُوا إِنَّ اللهُ تَعَالَى جَعَلَ ذَلِكَ مِلْكَاً لَلفَقِيرِ ، فَهُوَ أَحَلُّ لَهُ مِمَّا يُتَطَوَّعُ بِهِ عَلَيْهِ .

وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ : الزَّكَاةُ المَفْرُوضَةُ مُسْتَحَقَّةٌ لِأَقْوَامٍ ، وَرَأَوْا الإِيشَارَةَ عَلَى الإِخْوَانِ أَوْلَى مِنْ أَنْ يَزَاحِمُوا أَرَبَابَ السَّهْمَانِ — مَعَ احتياجهم أَخْذَ الزَّكَاةِ — وَقَالُوا : نَحْنُ آثَرْنَا الفَقْرَ اِخْتِيَاراً .. فَلِمَ نَأْخُذُ الزَّكَاةَ المَفْرُوضَةَ ؟

(١) أَى عِنْدَ وَجُودِ النِّعْمَةِ

(٢) نَلَقَتْ النُّظْرَ إِلَى أَهْمِيَّةِ مَوْقِفِ القَشِيرِيِّ عِنْدَ اسْتِخْرَاجِ إِشَارَاتٍ مِنْ هَذِهِ الآيَةِ السَّكْرِيَّةِ ، فَقد كَانَتْ

فِرْصَةً جَيِّدَةً لِسَكِّي يَمَاقِرُنَ بَيْنَ نَظَرَةِ الفُقَهَاءِ وَنَظَرَةِ الصُّوفِيَّةِ .

ثم على مقتضى أصولهم في الجملة — لا في أخذ الزكاة — للفقر مراتب :  
 أوّلها الحاجة ثم الفقر ثم المسكنة ؛ فندو الحاجة من يرضى بدينه وتسُدُّ الدنيا فقره ،  
 والفقير من يكتفى بعقباه وتجبرُ الجنة فقره ، والمسكين من لا يرضى بغير مولاة ؛ لا إلى  
 الدنيا يلتفت ، ولا بالآخرة يشتغل ، ولا بغير مولاة يكتفى ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 « اللهم أحيني مسكيناً وأمتني مسكيناً ، واحشرنى في زمرة المساكين »<sup>(١)</sup> وقال صلى الله عليه  
 وسلم « أعوذ بك من الفقر » لأن عليه بقية<sup>(٢)</sup> ؛ فهو ببقيته محبوبٌ عن ربّه .

ويحسن أن يقال إن الفقر الذى استعاض منه ألا يكون له منه شيء ، والمسكنة المطلوبة  
 أن تكون له بلغة ليتفرغ بوجود تلك البلغة إلى العبادة ؛ لأنه إذا لم تكن له بلغة شغلته  
 فقره عن أداء حقه ، ولذلك استعاض منه .

وقوم سمّت بهمهم عن هذا الاعتبار — وهذا أولى بأصولهم — فالفقير الصادق  
 عندهم من لا سماء تظله ولا أرض تقله ولا معلوم يشغله ، فهو عبدُ الله ، يرثه إلى التمييز  
 في أوان العبودية ، وفي غير هذا الوقت فهو مضطلمٌ عن شواهد ، واقفٌ بربه ، مُدشّقٌ  
 عن جملته .

ويقال الفقير من كسرت فقاره — هذا في العربية .

والفقير — عندهم<sup>(٣)</sup> — من سقط اختياره ، وتعطلت عنه دياره ، واندرست —  
 لاستيلاء من اصطلمه — آثاره ، فكأنه لم تبق منه إلا أخباره ، وأنشدوا :  
 أمّا الرسومُ فَخَبَّرَتْ أَنَّهُمْ رَحَلُوا قَرِيباً

ويقال المسكين هو الذى أسكنه حاله بباب مقصوده ، لا يبرح عن مدّته ، فهو مُعْتَكِفٌ  
 بقلبه ، لا يغفل لحظة عن ربّه .

(١) الترمذى ، وابن ماجه عن أبي سعيد الخدرى والحاكم وقال صحيح الإسناد ، ورواه الطبرانى  
 بسند رجاله ثقات عن عبادة بن الصامت .

(٢) التفت السهروردى إلى ذلك حين ميز بين الفقير والصوفى فقال إن الفقير يتطلع إلى الأعواض ،  
 أما الصوفى فيترك الأشياء ، لا للأعواض للمعودة بل للأحوال الموجودة فإنه ابن وقته ، والفقير له إرادة  
 في اختيار فقره ، أما الصوفى فلا إرادة بنفسه ولكن فيها يوقفه الحق ( عوارف المعارف ص ٤٢ ) .  
 (٣) أى عند أرباب الأحوال .

وأما «العاملون عليها» فعلى لسان العلم: مَنْ يتولى جمع الزكاة على شرائطها المعلومة .  
وعلى لسان الإشارة: أوّلَى الناس بالتصاوت عن أخذ الزكاة مَنْ صدَّقَ في أعماله لله ، فإنهم  
لا يرجون على أعمالهم عِوَضًا ، ولا يتطلبون في مقابلة أحوالهم عَرَضًا ، وأنشدوا :

وما أنا بالباغى على الحب رشوةً قبيحٌ هوى يرحى عليه ثواب<sup>(١)</sup>

وأما المؤلِّفة قلوبهم — على لسان العلم — فمَنْ يُسْتَمَالُ قلبه بنوع إرفاقٍ معه ، ليتوفَّر  
في الدين نشاطه ؛ فلهم من الزكاة سهمٌ استعطفأف لهم ، وبيان ذلك مشهورٌ في مسائل الفقه .  
وحاشا أن يكون في القوم<sup>(٢)</sup> مَنْ يكون حضوره بسبب طَمَعٍ أو لتيسيلِ ثوابٍ أو لرؤية  
مقام أو لاطلاع حال . . . فذلك في صفة العوام ، فأما الخواص فكما قالوا .

من لم يكن بك فانيًا عن حظه وعن الهوى والإنس والأحباب  
أوتيمته صبابة جمعت له ما كان مفترقًا من الأسباب  
فلأنه بين المراتب واقفٌ لِمَنَالٍ حظٌّ أو لِحَسَنِ مآبٍ<sup>(٣)</sup>

قوله جل ذكره: ﴿ وفي الرقاب ﴾

وهم على لسان العلم: المسكاتبون ، وشرحه في مسائل الفقه معلوم .

وهؤلاء<sup>(٤)</sup> لا يتحررون ولهم تعريج على سبب ، أو لهم في الدنيا والعقبى أرب ، فهم  
لا يستفزهم طلب ، فمَنْ كان به بقية من هذه الجملة فهو عبدٌ لم يتحرر ، قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وعلى آله : « المسكاتبُ عبدٌ ما بقى عليه درهم ، وأنشد بعضهم :

أتمنى على الزمان محالاً أن ترى مقلناى طلعةً حُرًّا

قوله جل ذكره: ﴿ والغارمين ﴾

وهم على لسان العلم: مَنْ عليهم دينٌ في غير معصية .

(١) البيت للمتنبى من بائيته التي أولها : متى كن لي أن البياض خضاب

(٢) القوم هنا مقصود بها أرباب الأحوال .

(٣) الأبيات لأبي علي الروزباري (اللمع ص ٤٣٥)

(٤) وهؤلاء هنا مقصود بها أيضا ارباب الأحوال .

وهؤلاء القوم لا يقضى عنهم ما لزمهم امتلاك الحق<sup>(١)</sup> ، ولهذا قيل المعرفة غريم لا يقضى دينه .

قوله جل ذكره : ﴿ وفي سبيل الله ﴾

وعلى لسان العلم : مَنْ سلك سبيلَ الله وَجِبَ له في الزكاة سهمٌ على ما جاء بيانهُ في مسائل الفقه .

وفي هذه الطريقة : مَنْ سلك سبيلَ الله تنوَّجِبُ عليه المطالبات ؛ فيبذل أولاً ماله ثم جاهه ثم نفسه ثم روحه . . وهذه أول قَدَمٍ في الطريق .

قوله جل ذكره : ﴿ وابن السبيل ﴾

وهو على لسان العلم : مَنْ وقع في الغربة ، وفارقَ وطنه على أوصاف مخصوصة .  
وعند القوم : إذا تغرَّبَ العبدُ عن مألوفات أوطانه فهو في قِرَى<sup>(٢)</sup> الحقِّ ؛ فالجوعُ طعامه ،  
والخلوةُ مجلسه ، والمحبةُ شرابه ، والأُنْسُ شهوده ، والحقُّ — تعالى — مشهوده .  
قال تعالى : ﴿ وسقاهم رهم شرابا طهوراً ﴾<sup>(٣)</sup> : لقومٍ وَعَدُّ في الجنة ، ولآخرين نَقَدُ في الوقت ؛ اليومَ شرابُ المحابِّ وغداً شرابُ الثواب ، وفي معناه أنشدوا :

وَمُقَعِدِ قَوْمٍ قَدِ مَشَى مِنْ شَرَابِنَا وَأَعْمَى سَقِينَاهُ ثَلَاثًا فَأَبْصَرَ  
وَأُخْرَسَ لَمْ يَنْطِقْ ثَلَاثِينَ حِجَّةً أَدْرْنَا عَلَيْهِ الْكَأْسَ يَوْمًا فَأَخْبَرَ

قوله جل ذكره : ﴿ ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون

هو أذن ﴾

عين العداوة بالمساوية موكَّلة ، وعين الرضا عن المعاييب كليلة .  
بسطوا اللائمة في رسول الله صلى الله عليه وسلم فعابوه بما هو أمانة كرمه ، ودلالة فضله ،

(١) أى أن دينهم ليس يقضى أبداً إذ أمرم بيد مالسكهم .

(٢) القرى = الضيافة والإكرام .

(٣) آية ٣١ سورة الإنسان



فقالوا : إنه بحسن خلقه يسمع ما يقال له ، فقال عليه السلام : « المؤمن غير كريم والمنافق حَبْثٌ لثيم » (١)

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَدْنُ خَيْرٍ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤَدُّونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾

وقيل : من العاقل ؟ قالوا : الفطن المتغافل . وفي معناه أشهدوا :

وإذا الكريم أتيت به بخديعة ولقيته فيما تروم يسارع  
فاعلم بأنك لم تخادع جاهلاً إنَّ الكريم - بفضله - يتخادع

قوله جل ذكره : ﴿ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضُوكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴾

أخبر أن من تزين للخلق ، وتقرَّب إليهم وأدام رضاهم ، وأتبع في ذلك هواهم ، فإن الله سبحانه يسقط به عن الخلق جاههم ، ويشديهم فيما توهموا أنه يزيمهم ، والذي لا يضيع ما كان لله ، فأما ما كان لغير الله فوبال لمن أصابه ، ومحال ما طلبه .  
ويقال إنَّ الخلق لا يصدقونك وإن حلفت لهم ، والحق يقبلك وإن تخلفت عنه ؛ فلا اشتغال بالخلق محنة أنت غير مأجور عليها ، والإقبال على الحق نعمة أنت مشكور عليها .  
والمعبون من ترك ما يشكر عليه ويؤثر بما لا يؤجر عليه .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَاللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾  
ورسوله فأن له نار جهنم خالداً فيها  
ذلك الخزي العظيم ﴿

(١) في رواية الترمذي والحاكم عن أبي هريرة « المؤمن غير كريم والفاجر حَبْثٌ لثيم »  
(والحَبْثُ = الحَدِيع ) وفي الحديث : « لا يدخل الجنة حَبٌّ ولا خائض »

مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ وَأَشْرَكَ فِي تَوْحِيدِهِ بِإِبْثَابِ مَوْهُومٍ اسْتَحَقَّ مَا هُوَ حَقُّ اللَّهِ : تَعَجَّلْ  
عقوبته في الحال بالفُرقة ، وفي المآل بالخلود في الحرقة .

فليس كلُّ مَنْ مُنِيَ <sup>(١)</sup> بمصيبة يعلم ما ناله من المحنة ، وأنشدوا :

غَدَاً يَتَفَرَّقُ أَهْلُ الْهَوَى وَيَكْثُرُ بِأَكِّهِ وَمُسْتَرْجِعُ

قوله جل ذكره : ﴿ يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ  
سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ ،  
قُلْ اسْتَزِرُّوا إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجُ  
مَا تَحْذَرُونَ ﴾

ظَنُّوا أَنَّ الْحَقَّ — سبحانه — لَا يَفْضَحُهُمْ ، فَدَلَّسُوا عَلَيْكُمْ ، وَأَنْكَرُوا مَا أَنْطَوْتَ عَلَيْهِ  
سِرَائِرَهُمْ ، فَأَرْنَى <sup>(٢)</sup> اللَّهُ — سبحانه — عَنَانَ إِمَاهِلِهِمْ ، ثُمَّ هَنَكَ السِّتْرَ عَنْ نَفَاقِهِمْ ؛ فَفَضَحَهُمْ  
عِنْدَ أَهْلِ التَّحْقِيقِ ، فَتَفَنَعُوا بِبِحَارِ الْخُجَلِ ، وَكَشَفَ لِأَهْلِ التَّحْقِيقِ مَكَامِنَ الْإِعْتِبَارِ . وَنَمُوذُ  
بِاللَّهِ مِنْ عَقُوبَةِ أَهْلِ الْإِعْتِرَارِ : ﴿ وَمَكْرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا  
نُحْوِضُ وَنُلْعَبُ قُلُوبَنَا بِاللَّهِ وَآيَاتِهِ  
وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴾ .

مَنْ اسْتَهَانَ بِاللَّيْنِ ، وَلَمْ يَحْتَشِمْ مِنْ تَرْكِ حُرْمَةِ الْإِسْلَامِ جَعَلَهُ اللَّهُ فِي الْحَالِ نِكَالًا ،  
وَسَامَهُ فِي الْآخِرَةِ صِغْرًا وَإِذْلَالًا ، وَالْحَقُّ — سبحانه — لَا يَرْضَى دُونَ أَنْ يَذِيقَ الْعُنَاتَةَ  
بِأَسْهٍ ، وَيَسْقِي كَلًّا — عَلَى مَا يَسْتَوْجِبُهُ — كَأَسْهٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا تَعْتَدِرُوا قَدِّ كُفْرَتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ

(١) وردت ( مسني ) وهي خطأ في النسخ وربما كانت ( مسته ) .

(٢) وردت ( فأرني ) وهي خطأ في النسخ .

(٣) آية ٤٤ سورة آل عمران .

إِنْ نَعَفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ نَعَذِبُ  
طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مجْرِمِينَ ﴿١﴾ .

جَرَدَ الْعَفْوَ وَالْعَذَابَ مِنْ عِلَّةِ الْجُرْمِ ، وَسَبَبَ الْفِعْلَ مِنْ حُجَّةِ الْعَبْدِ ؛ حَيْثُ أَحَالَ  
الْأَمْرَ عَلَى الْمَشِيئَةِ . . إِذْ لَوْ كَانَ الْمَوْجِبُ لِعَفْوِهِ أَوْ تَعْدِيئِهِ صِفَةً الْعَبْدِ لَسَوَّى بَيْنَهُمْ عِنْدَ تَسَاوِيهِمْ  
فِي الْوَصْفِ ، فَلَمَّا اشْتَرَكُوا فِي الْكُفْرِ بَعْدَ الْإِيمَانِ ، وَعَفَا عَنْ بَعْضِهِمْ وَعَذَّبَ بَعْضَهُمْ دَلَّ  
عَلَى أَنَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ، وَيَخْتَصُّ مَنْ يَشَاءُ بِمَا يَشَاءُ (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿لِلْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ  
بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ  
عَنِ الْمَعْرُوفِ﴾ .

الْمُؤْمِنُ بِالْمُؤْمِنِ يَتَقَوَّى ، وَالْمُنَافِقُ بِالْمُنَافِقِ يَتَعَاوَدُ ، وَطُيُورُ السَّمَاءِ عَلَى الْأَفْهَامِ تَقَعُ .  
فَالْمُنَافِقُ لِصَاحِبِهِ أَسُّ (٣) بِهِ قَوَامُهُ ، وَأَصْلُهُ بِهِ قِيَامُهُ ؛ يُعِينُهُ عَلَى فِسَادِهِ ، وَيُعِينِي عَلَيْهِ  
طَرِيقَ رَشَادِهِ .

وَالْمُؤْمِنُ يُنْصِرُ الْمُؤْمِنَ وَيُبْصِرُهُ عِيُوبَهُ ، وَيُبْعِضُ لَدَيْهِ وَيُقَبِّحُ — فِي عَيْنِهِ —  
ذُنُوبَهُ ، وَهُوَ عَلَى السَّدَادِ يُنْجِدُهُ ، وَعَنِ الْفِسَادِ يُبْعِدُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ﴾ .

عن طلب الحوائج من الله تعالى

قوله جل ذكره : ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ .

جَازَاهُمْ عَلَى نَسْيَانِهِمْ ، فَسَمَّى جَزَاءَ النِّسْيَانِ نَسْيَانًا . . تَرَكَوا طَاعَتَهُ ، وَأَتَرُوا مَخَالَفَتَهُ ،  
فَتَرَكَهُمْ وَمَا اخْتَارُوهُ لِأَنْفُسِهِمْ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿وَتَرَكَّكُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يَبْصُرُونَ﴾ .

(١) أخطأ الناسخ إذ أنهى الآية : (بأنهم كانوا مجرمين) .

(٢) هذه لفظة هامة تشير إلى المذهب الكلامي عند القشيري فيما يتصل بوجوب الإنابة أو العتوبة

على الله وعدم وجوبها .

(٣) الأس بفتح الألف وضما وكسرهما : أصل البناء .

قوله جل ذكره: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ  
وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا  
هِيَ حَسْبُهُمْ ، وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ  
عَذَابٌ مُّقِيمٌ ۝﴾ .

وَعَدَهُمُ النَّارَ فِي الآخِرَةِ ، وَلَهُمُ الْعَذَابُ الْمُقِيمُ فِي الْحَاضِرَةِ ، فَوَجَّجُوا عَذَابِهِمُ الْحَرَقَةَ ،  
وَمُعْجَلُهُ الْفُرْقَةُ .

قوله جل ذكره: ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ  
مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا  
فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلَاقِهِمْ ، فَاسْتَمْتَعْتُمْ  
بِخَلَاقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ  
قَبْلِكُمْ بِخَلَاقِهِمْ ، وَخُضِعْتُمْ كَالَّذِي  
خَاضُوا ، أُولَئِكَ خَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ  
فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ  
الْخَاسِرُونَ ۝﴾ .

يقال: سلكتم طريقاً من قبلكم من الكفار وأهل النفاق وقد كافأناهم . ويقال الذين  
تقدموكم زادوا عليكم فكافأناهم كما تكافىء أهل الشقاق والنفاق ؛ في كثرة المدّة وقوّة  
العُدّة ، والاستمتاع في الدنيا ، والاعتزاز بالانحراط في سلك الهوى . . ولكن لم تدّم  
في الراحة مدّتهم ، ولم تغن عنهم يوم الشدّة عدّتهم ، وعمّا قريب يبلحق بكم ما لحق  
بالذين هم قبلكم .

قوله جل ذكره: ﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ  
نُوحٍ وَعَادٍ وَنَمُودٍ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ  
وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَتَتْهُمْ  
رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ

لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ  
يُظْلِمُونَ ﴿١٠﴾

ألم يَنْتَهَ إِلَيْهِمْ خَيْرُ الْقُرُونِ لِلْمَاضِيَةِ ، وَنَبَأُ الْأُمَمِ الْخَالِيَةِ كَيْفَ دَمَّرْنَا عَلَيْهِمْ جَمْعَهُمْ ،  
وَكَيْفَ بَدَّدْنَا شَمْلَهُمْ ؟ قَضَيْنَا فِيهِم بِالْعَدْلِ ، وَحَكَمْنَا بِاسْتِثْصَالِ السُّكْلِ ، فَلَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ  
نَافِعٌ نَارٌ ، وَلَمْ يَحْصُلُوا إِلَّا عَلَى عَارٍ وَشَنَارٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ  
بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ  
عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ  
وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيَطِيعُونَ اللَّهَ  
وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ  
اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾

يُعِينُ<sup>(١)</sup> بَعْضُهُمْ بَعْضًا عَلَى الطَّاعَاتِ ، وَيَنْوَاصِرُونَ بَيْنَهُمْ بِتَرْكِ الْمَحْظُورَاتِ ؛ فَتَحَابَّهُمْ  
فِي اللَّهِ ، وَقِيَامُهُمْ بِحَقِّ اللَّهِ ، وَصِحْبَتُهُمْ لِلَّهِ ، وَعِدَاوَتُهُمْ لِأَجْلِ اللَّهِ ؛ تَرَكَوْا حُظُوظَهُمْ لِحَقِّ اللَّهِ ،  
وَأَثَرُوا عَلَى هَوَاهِمِ رِضَاءِ اللَّهِ . أُولَئِكَ الَّذِينَ عَصَى اللَّهُ فِي الْحَالِ ، وَسَيَرْحَمُهُمْ فِي الْمَأَلِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَعَدَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ  
جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ  
خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ  
عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ  
الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾

وَعَدَدَهُمْ جَمِيعًا الْجَنَّةَ ، وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً ، وَلَا يَطِيبُ الْمَسْكَنُ إِلَّا بِرُؤْيَةِ الْحُبُوبِ ، وَكُلُّ  
مُحِبِّ يَطِيبُ مَسْكَنَتَهُ بِرُؤْيَةِ مَحْبُوبِهِ ، وَلَسْكَنُهُمْ مُخْتَلِفُونَ فِي الْأَهْمَمِ ؛ فَمِنْ مَرْبُوطٍ بِمُحِبٍّ بِمُحِبٍّ  
إِلَى الْخَلْقِ ، وَمِنْ مَجْدُوبٍ بِحَقِّ مُوَصُولٍ بِالْحَقِّ ، وَفِي الْجُمْلَةِ الْأَمْرُ كَمَا يُقَالُ :

(١) وردت (يعني) وهي خطأ في النسخ .

أَجِيرَانِنَا مَا أَوْحَشَ الدَّارَ بَعْدَكُمْ إِذَا غَبِمْتُ عَنْهَا وَنَحْنُ حَاضِرُونَ  
 وَيُقَالُ قَوْمٌ يَطِيبُ مَنْسَكُهُمْ بِوَجُودِ عَطَائِهِ ، وَقَوْمٌ يَطِيبُ مَنْسَكُهُمْ بِشُهُودِ لِقَائِهِ ،  
 وَأَنْشَدُوا :

وَأِنِّي لَأَهْوَى الدَّارَ لَا يَسْتَقِرُّ لِي بِهَا الْوَدُّ إِلَّا أَنَّهُمَا مِنْ دِيَارِكَا  
 ثُمَّ قَالَ : « وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ » : وَأَمْرَةٌ أَهْلُ الرِّضْوَانِ وَجِدَانٌ طَعْمُهُ ؛ فَهَمَّ  
 فِي رُوحِ الْأَنْسِ ، وَرُوحِ الْأَنْسِ لَا يَنْقَاصُ عَنْ رَاحَةِ دَارِ الْقُدْسِ بَلْ هُوَ أَمُّهُ وَأَعْظَمُ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَانَ وَالْمُنَافِقِينَ  
 وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَبْسُ  
 الْمَصِيرُ ﴾

دَعَا نَبِيَّنَا — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — كَافَّةً اتَّخَلَّقَ إِلَى حُسْنِ الْخُلُقِ .

قَالَ لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : « قَوْلَاهُ قَوْلًا لَيْسَ » (١) .

وَقَالَ لِنَبِيِّنَا — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — : « وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ » (٢) وَيُقَالُ إِنَّمَا قَالَ هَذَا بَعْدَ  
 إِظْهَارِ الْحَجِيجِ ، وَبَعْدَ مَا أَزَاحَ عُنْدَهُمْ بِأَيَّامِ الْمَهَلَةِ ؛ فَفِي الْأَوَّلِ أَمْرَهُ بِالرَّفْقِ حَيْثُ قَالَ : « إِنَّمَا  
 أَعْظَمُكُمْ بِوَاحِدَةٍ » (٣) ، فَلَمَّا أَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا أَمْرَهُ بِالغَلِظَةِ عَلَيْهِمْ . وَالْمُجَاهِدَةُ أَوْلَاهَا الْأَسَانُ  
 لِشَرْحِ الْبُرْهَانِ ، وَإِيضَاحِ الْحَجِيجِ وَالْبَيَانِ ، ثُمَّ إِنَّ حَصَلَ مِنَ الْعَدُوِّ جُحُودٌ بَعْدَ إِزَاحَةِ الْعَذْرِ ،  
 فَبِالْوَعِيدِ وَالزَّجْرِ ، ثُمَّ إِنَّ لَمْ يَنْجِعِ الْكَلَامُ وَلَمْ يَنْفَعِ الْمَلَامُ فَالْقِتَالُ وَالْحَرْبُ وَبَدَلُ الْوَسْعِ  
 فِي الْجِهَادِ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَجَاهِدُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا ، وَلَقَدْ قَالُوا

كَلِمَةَ الْكُفْرِ ، وَكَفَرُوا بَعْدَ

إِسْلَامِهِمْ ﴾

(١) آية ٤٤ سورة طه .

(٢) آية ٩ سورة التحريم .

(٣) آية ٤٦ سورة نساء .

تَسْتَرُوا بِأَيْمَانِهِمْ فَهَيَّاكَ اللَّهُ أَسْتَارَهُمْ وَكَشَفَ أَسْرَارَهُمْ .

قوله : « ولقد قالوا كلمة الكفر » : وهي طَعْنُهُمْ فِي بُيُوتِ رَسُولِ اللَّهِ — صلى الله عليه وسلم . وكلُّ مَنْ وَصَفَ المعبودَ بصفاتِ الخلقِ أو أضافَ إلى الخلقِ ما هو من خصائص نعت الحقِّ فقد قال كلمة الكفر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُمْ أَمَا لَمْ يَنَالُوا وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾

أى أظهروا من شعار الكفر ما دلَّ على جُحْدِهِمْ بقولهم بعد ما كانوا يظُهِرون الموافقة والاستسلام ، وهموا بما لم ينالوا من قتلِ رسولِ الله صلى الله عليه وسلم ، وما سَوَّاتِ أنفسهم أنه يُخْرِجُ الأَعْرَاضَ منها الأذَلَّ ، وغير ذلك .

يقال تمنوا زوال دولة الإسلام فأبى الله إلا إعلاء أمرها .

ثم قال : « وما نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ » : أى ما عابوه إلا بما هو أجلُّ خصاله ، فلم يحصلوا من ذلك إلا على ظهور شأنهم للكفاة بما لا عذر لهم فيه .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ يَتُوبُوا إِلَيْكَ خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ يَتُوبُوا يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَالَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾

وأقوى أركان التوبة حلُّ عقدة الإصرار عن القلب ، ثم القيام بجميع حقِّ الأمر على وجه الاستقصاء .

قوله جل ذكره ﴿ وَمَنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنُصَدِّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ \* فُلْنَا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِيلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿

منهم من أَكَّدَ العَقْدَ مع الله ، ثم نَقَضَهُ ، فَلَحِقَهُ سُؤْمٌ ذلِكَ ؛ فَبَقِيَ خَالِدًا فِي نِفَاقِهِ .  
ويقال تَطَلَّبَ إِحْسَانَ رَبِّهِ ، وَتَقَرَّبَ إِلَيْهِ بِإِبْرَامَ عَهْدِهِ فَلَمَّا حَقَّقَ اللهُ مَسْئُولَهُ وَاسْتَجَابَ  
مَأْمُولَهُ ، فَسَخَّ مَا أُبْرِمَهُ ، وَانْسَلَخَ عَمَّا التَزَمَهُ ، وَاسْتَوَلَى عَلَيْهِ البُخْلُ ، فَضَنَّ بِإِخْرَاجِ حَقِّهِ ،  
فَلَحِقَهُ سُؤْمٌ نِفَاقِهِ ، بِأَن يَبْقَى إِلَى الأَبَدِ فِي أَسْرِهِ .

وحدُّ البخل — على لسان العلم — مَنعُ الواجب . وَبُخْلٌ كُلُّ أَحَدٍ عَلَى مَا يَلِيْقُ بِحَالِهِ ،  
وَكَلُّ مَنْ آثَرَ شَيْئًا مِنْ دُونَ رِضَا رَّبِّهِ فَقَدْ اتَّصَفَ بِبُخْلِهِ ، فَمَنْ يَبْخُلُ بِمَالِهِ تَزَلُّ عَنْهُ البَرَكَةُ  
حَتَّى يَثْوِلَ إِلَى وَارِثٍ أَوْ يَزُولَ بِجَارِثٍ . وَمَنْ يَبْخُلُ بِنَفْسِهِ وَيَتَعَاسَى عَنْ طَاعَتِهِ تَفَارِقَهُ الصِّحَّةُ  
حَتَّى لَا يَسْتَمْتِعَ بِحَيَاتِهِ . وَالَّذِي يَبْخُلُ بِرُوحِهِ عَنْهُ يُعَاقَبُ بِالْخُلْدِ لَأَن حَتَّى تَكُونَ حَيَاتُهُ سَبِيحًا لَشِقَاتِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَعْقِبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ  
يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللهُ مَا وَعَدُوهُ  
وَمَا كَانُوا يَسْكُذِبُونَ ﴾

أَعْتَبَهُمْ بِبُخْلِهِمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ ، وَيَصِحُّ أَعْتَبَهُمْ اللهُ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ ، وَفِي الجُمْلَةِ : مَنْ  
نَقَضَ عَهْدَهُ فِي نَفْسِهِ رِضَا الوَدِّ مِنْ أَصْلِهِ ، وَكَلُّ مَنْ أَظْهَرَ فِي الجُمْلَةِ خَيْرًا وَاسْتَبْتَنَ شَرًّا فَقَدْ  
نَافَقَ بِقَسْطِهِ . وَالمُنَافِقُ فِي الصِّفِّ الأَخِيرِ فِي دُنْيَا ، وَفِي الدَّرَكِ الأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ فِي عِقَابِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ  
وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللهَ عَلَّامُ الغُيُوبِ ﴾

خَوْفَهُمْ يَعْلَمُهُ كَمَا خَوْفَهُمْ بِفَعْلِهِ فِي أَكْثَرِ مِنْ مَوْضِعٍ مِنْ كِتَابِهِ .

و « سِرَّهُمْ » مَا لَا يَطَّلِعُ عَلَيْهِ غَيْرُ اللهِ .

و « نَجْوَاهُمْ » مَا يَتَسَارَّوْنَ بَعْضُهُمْ مَعَ بَعْضٍ . وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَا لِنَفْسِهِمْ عَلَيْهِ إِشْرَافٌ  
مِنْ خَوَاطِرِهِمْ (١)

(١) يقول التفسير في رسالته في معنى « السر » هو محل المشاهدة كما إن الأرواح محل للمحبة  
والقلوب محل للمعارف . وقالوا السر مالك عليه إشراف ، وسر السر ما لا اطلاع عليه لغير الحق .

(الرسالة ص ٤٨)



قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ  
 فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ  
 إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ  
 اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾

عابوا الذين قَصَرَتْ أَيْدِيهِمْ عن الإِكْتِثَارِ فِي الصَّدَقَةِ وَجَادُوا بِمَا وَصَلَتْ إِلَيْهِ أَيْدِيهِمْ ،  
 فَشَكَرَ اللَّهُ سَعَى مَنْ أَخْلَصَ فِي صِدْقَتِهِ بِمَا عَلِمَ صِدْقَهُ فِيهَا . وَقَلِيلٌ أَهْلُ الْإِخْلَاصِ أَفْضَلُ  
 مِنْ كَثِيرِ أَهْلِ النِّفَاقِ .

وَلَمَّا أَوْجَدُوا<sup>(١)</sup> الْمُسْلِمِينَ بِسَخَرِيَّتِهِمْ وَصَفَ اللَّهُ — سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى — نَفْسَهُ بِمَا يَسْتَحِيلُ  
 فِي وَصْفِهِ — عَلَى التَّحْقِيقِ — وَهُوَ السَّخَرِيَّةُ بِأَحَدٍ . . . تَطْيِيبًا لِقُلُوبِ أَوْلِيَائِهِ ، فَقَدْ تَقَدَّسَ  
 عَنِ ذَلِكَ لِعِزَّةِ رَبِّهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ  
 تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ  
 اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ  
 وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ  
 الْفَاسِقِينَ ﴾

خَتَمَ الْقَضَايَا بِأَنَّهُ لَا يَغْفِرُ لِأَهْلِ الشِّرْكِ وَالنِّفَاقِ ، فَلَا تَنْفَعُهُمُ الْوَسَائِلُ ، وَلَا يَنْتَعِشُ  
 مِنْهُمْ السَّاقِطُ .

وَيَقَالُ مَنْ عَلَبَتْهُ شِقْوَتُنَا لَمْ يَنْفَعَهُ (تضرعه) <sup>(٢)</sup> ودعوته .

وَيَقَالُ صَرِيحُ الْقُدْرَةِ لَا يُنْعِشُهُ الْجُهْدُ وَالْحِيلَةُ .

(١) (أوجدوا) أى سبوا لهم حفيظة وألنا .

(٢) وردت (تضرع) بعدما عين مغلقة وهاء ساقطة وقد أكلناها (تضرعه) لئلا يمتدحها السياق ،  
 ولا نسجها مع (دعوته) بمعنى دعائه واستغفاره لهم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴾

استحوذ عليهم سرورهم بتخلفهم ، ولم يعلموا أن ثبورهم في تأخرهم وما آثروه من راحة نفوسهم على أداء حق الله ، والخروج في صحبة رسول الله — صلى الله عليه وسلم ، فنزع الله الراحة بما عاقبهم ، وسيصاؤون سعيراً في الآخرة بما قدّموه من نفاقهم ، وسوف يتحسرون ولات حين تحسّر .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾

بدّل الله مسرتهم بحسرة ، وفرحتهم بترحة ، وراحتهم بعبرة ، حتى يكثروا بكاءهم في العقبى كما كثر ضحكهم في الدنيا ، وذلك جزاء من كفر بربه .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذِنُوا لَلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تُخْرَجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ﴾

يقول : بعدما ظهرت خيانتهم ، وتقرر كذبهم ونفاقهم ، لا تتخذ ع بتملقهم ، ولا تثق بقولهم ، ولا تمسككنهم من صحبتك فيما يُظهِرونه من وفاقك (١) . فإذا وهن سلك العهد فلا يحتمل بعده الشد ، وإذا اتسع الخرق لا ينفج بعده الرقع .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا

(١) سقطت الواو من ( وفاقك ) .

وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِسْمَ كَفَرُوا بِاللَّهِ  
ورسوله ، وماتوا وهم فاسقون ﴿١﴾

ليس بعد التَّبَرُّى التولى ، ولا بعد الفراق الوفاق ، ولا بعد الحجبة قرابة . مضى لهم من  
الزمان ما كان لأملهم فيه فسحة ، أو لرجائهم مساغ ، أو لظنهم تحقيق ، ولكن سَبَقَ لَهُم الْقَضَاءُ  
بِالشَّقَاوَةِ ، ونعوذ بالله من سوء الخاتمة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ  
إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَاتِي الدُّنْيَا  
وَيَزْهَقَ أَنْفُسَهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴾

يقول لا تحسبن تمكين أهل النفاق من تنفيذ مرادهم ، وتكثير أموالهم وإسداء معروف  
منها إليهم ، أو إسباغ إناهم من لدننا عليهم ، إنما ذلك مكر بهم ، واستدراج لهم ، وإمهال  
لا إمهال . وسيلفون غيبه <sup>(٢)</sup> عن قريب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا  
بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ  
أُولُو الطُّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَسْكُنْ  
مَعَ التَّائِعِينَ ﴾

إذا توجه عليهم الأمر بالجهاد ، واشتد عليهم حكم الإلزام ، تعللوا إلى السعة <sup>(٣)</sup> ،  
وركنوا إلى اختيار الدعة واحتالوا في موجبات التخلف ، أولئك الذين خصهم <sup>(٤)</sup>  
بجذلانه ، وصرف قلوبهم عن ابتغاء رضوانه .

---

(١) وقع الناسخ في خطأ حين نقل الآية إذ كتب بعد (ورسوله) : (ولا يأتون الصلاة إلا وهم  
كسالى ولا ينفقون إلا وهم كارهون) .  
وقد صوبنا حسب الآية (٨٤) .  
(٢) وردت (غيبه) بالباء وهي خطأ في النسخ ، والصواب (غبه) أى عاقبته .  
(٣) أى إلى نقص وسهم ومكنتهم .  
(٤) اشتبهت علامة التضمين على الناسخ فظن الكلمة (خصهم) بالباء وهي غير ملائمة .

قوله جل ذكره : ﴿ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ  
وَطَبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَمَنْ لَا يَقْبَهُونَ ﴾

بَعُدُوا عَنِ سِطِّ الْعِبَادَةِ فَاسْتَطَابُوا الدَّعَةَ ، وَرَضُوا بِالْتَعْرِيجِ فِي مَنَازِلِ الْفِرْقَةِ ، وَلَوْ أَنَّهُمْ  
رَجَعُوا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى يَصِدِّقَ النَّدَمَ لِقَابِلَهُمْ بِالْفَضْلِ وَالْكَرَمِ ، وَلَسَكُنَ الْقَضَاءُ غَالِبًا ،  
وَالْتَكْلُفَ سَاقِطًا .

قوله جل ذكره : ﴿ لَكِنِ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ  
جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ  
لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾

لَيْسَ مَنْ أَقْبَلَ كَنْ أَعْرَضَ وَصَدَّ<sup>(١)</sup> ، وَلَا مَنْ قَبِلَ أَمْرَهُ كَمَنْ رَدَّ ، وَلَا مَنْ وَحَدَّ  
كَنْ جَحَدَ ، وَلَا مَنْ عَيْدَ كَمَنْ عَنَدَ ، وَلَا مَنْ أَتَى كَمَنْ أَبَى . . . فَلَا جَرَمَ رَبِحْتَ تِجَارَتَهُمْ ،  
وَجَلْتَ رُنْبَتَهُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا  
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ  
الْعَظِيمُ ﴾

تَشِيرُ الْآيَةُ إِلَى أَنْ رَاحَتِهِمْ مَوْعُودَةٌ ، وَإِنْ كَانَتِ الْأَنْعَابُ<sup>(٢)</sup> فِي الْحَالِ  
مَوْجُودَةً مَشْهُودَةً .

وَيَقَالُ صَادِقٌ يُقِيمُهُمُ بِالْثَوَابِ يُهَوِّنُ عَلَيْهِمْ مَقَاسَةً مَا يَلْقَوْنَهُ — فِي الْوَقْتِ —  
مِنَ الْأَنْعَابِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَاءَ الْمُعَذَّبُونَ مِنَ الْأَغْرَابِ  
لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ

(١) وردت (سد) بالسین والصواب (صد) لتلائم أعرض .

(٢) اشتبهت على الناسخ فظنها (الألقاب) والصواب الأنعاب لتقابل (راحاتهم) ، ثم إنها تكررت

فيها بعد قليل .

ورسوله سيصيب الذين كفروا منهم  
عذابُ ألمٍ ﴿١﴾

وهم أصحاب الأعدار — في قول أهل التفسير — طلبوا الإذن في التأخر عن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — في غزوة تبوك فسقط عنهم اللوم .  
أما الذين تأخروا بغير عذرٍ فقد توجه عليهم اللوم ، وهو لهم في المستقبل الوعيد .

قوله جل ذكره : ﴿ ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرجٌ إذا نصحوا لله ورسوله ما على المحسنين من سبيلٍ والله غفورٌ رحيمٌ ﴾

قيمة الفقر تظهر عند سقوط الأمر ، ولو لم يكن في القلة خيرٌ إلا هذا لكتفى لها بهذا فضيلة ؛ بقوا في أوطانهم ولم يتوجه عليهم بالجهاد أمرٌ ، ولا بمفارقة المنزل امتحان . واكتفى منهم بنصيحة القلب ، واعتقاد أن لو قدروا لخرجوا .

وأصحاب الأموال امتحوا — اليوم — بجمعها ثم بحفظها ، ثم ملكتهم محتها حتى شقت عليهم الغيبة عنها ، ثم توجه اللوم عليهم في ترك إنفاقها ، ثم ما يعقبه — غداً — من الحساب والعذاب يربو على الجميع .

وإنما رفع الحرج عن أولئك<sup>(١)</sup> بشرطٍ وهو قوله : « إذا نصحوا لله ورسوله » فإذا لم يوجد هذا الشرطُ فالحرجُ غيرُ مرتفعٍ عنهم .

قوله : « ما على المحسنين من سبيلٍ » : المحسن الذي لا تكون للشرع منه مطالبة لافي حق الله ولا في حق الخلق<sup>(٢)</sup> .

(١) في النسخة (هؤلاء) وقد آثرنا أن نضع (أولئك) لينصرف الكلام إلى الطائفة الأولى أي الضعفاء والمرضى وأصحاب العذر .  
(٢) لأنه قد استوفى جميع المطالبات ولم يبق عليه شيء .

ويقال هو الذى يعلم أن الحادثات كلها من الله تعالى .

ويقال هو الذى يقوم بحقوق ما ينيط به أمره ؛ فلو كان طير في حكه وقصر في علفه - لم يكن محسناً .

قوله جل ذكره : ﴿ ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً ألا يجدوا ما ينفقون ﴾

منعهم الفقر عن الحرّك فالتسوا من الرسول - صلى الله عليه وسلم - أن يحملهم معه وبهي أسبابهم ، ولم يكن في الحال للرسول عليه السلام سعة ليوافق شؤونكم ، وفي حالة ضيق صدره - صلى الله عليه وسلم - حلف أنه لا يحملهم ، ثم رآهم صلى الله عليه وسلم يتأهبون للخروج ، وقالوا في ذلك ، فقال عليه السلام : إنما يحملكم الله .

فلما ردّهم الرسول - صلى الله عليه وسلم - عن الإجابة في أن يحملهم رجعوا عنه بوصف الخيبة كما قال تعالى : ﴿ تولوا وأعينهم تفيض من الدمع ﴾ كما قال قائلهم :

قال لى من أحبّ والبين قد حلّ ودمعى مرافق لشهيق  
ما ترى في الطريق تصنع بعدى ؟ قلت : أبكى عليك طول الطريق

قوله : ﴿ حزناً ألا يجدوا ما ينفقون ﴾ شقّ عليهم أن يكون على قلب الرسول - صلى الله عليه وسلم - بسببهم شغل فتعمّنوا أن لو أزيج هذا الشغل ، لا ميلاً إلى الدنيا ولكن لتلا تعود إلى قلبه - عليه السلام - من قبلهم كراهة ، ولهذا قيل :

من عَفَّ خَفَّ على الصديق لقاءه وأخو الخواجج مُمَجِّجٌ تَمَلُّوْهُ

ثم إن الحق - سبحانه - لما علم ذلك منهم ، وتمحضت قلوبهم للتعلق بالله ، وختلت عقائدهم عن مساكنة مخلوق تدارك الله أحوالهم ؛ فأمر الله رسوله عليه السلام أن يحملهم . . . بذلك جرّت سُدَّتُهُ ، فقال : ﴿ وهو الذى يُنزِلُ الغيث من بعدما قنطوا ﴾ (١)

(١) آية ٢٨ سورة الشورى .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ

وَهُمْ أَغْنِيَاءُ ﴾

يريد السبيل بالعقوبة والملامة على الذين يتأخرون عنك في الخروج إلى الجهاد وهم الأهبة  
والمسكنة ، وتساعدهم على الخروج الاستطاعة والقدرة ؛ فإذا استأذنوك للخروج وأظهروا<sup>(١)</sup>  
لم يصدّقوا ، فهم مستوجبون للنكير عليهم ، لأنّ مَنْ صدّق في الولاء لا يجتشم من مقاساة  
العناء ، والذي هو في الولاء بما ذقّ وللصدق مفازيق يتعلّل بما لأصل له ، لأنه حرّم الخلوص  
فيما هو أهلّ له ، وكذا قيل :

إِنَّ الْمَوْلَى إِذَا أَرَادَ قَطِيعَةً مَلََّ الْوَصَالَ وَقَالَ كَانَ وَكَانَا

قوله جل ذكره : ﴿ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ ﴾

قيل في التفسير : مع النساء في البيوت .

والإسلام يثني على الشجاعة ، وفي الخبر : إن الله تعالى يحب الشجاعة ، ولو على قتل  
حية ، وفي معناه أنشدوا .

كَتَبُ الْقَتْلُ وَالْقِتَالُ<sup>(٢)</sup> عَلَيْنَا وَعَلَى الْمُحْصَنَاتِ جِرُّ الدِّيُولِ  
وَمَنْ اسْتَوطنَ مَرْكَبَ الْكَسَلِ ، وَاسْتَسَى لِبَاسِ الْفَشْلِ ، وَرَكَنَ إِلَى مَخَارِقِ الْحَيْلِ -  
حُرْمَ اسْتِحْقَاقِ الْقُرْبَةِ . وَمَنْ أَرَادَ اللَّهَ - تَعَالَى - هَوَانَهُ ، وَأَذَاقَهُ خِذْلَانَهُ ، فَلَيْسَ لَهُ عَن  
حُكْمِ اللَّهِ مَنَاصُ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَعْتَدِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ

قُلْ لَا تَعْتَدِرُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ  
قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسِيرَى  
اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تَرُدُّونَ إِلَى  
عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ  
بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾

(١) ربما سقطت هنا « العذر » فهي مطروبة للسياق .  
(٢) وردت ( القتل والقتل ) والصواب ( القتل والقتال ) .

أراد إذا تَقَوُّوا بما هم فيه كاذبون ، وضلوا عما كانوا في تخلفهم به يتصرفون — فأخبروهم  
 أَنَا عَرَفْنَا اللهُ كَذِبَكُمْ فيما تقولون ، واتضح لنا فضايلكم ، وتميز — بما أظهره الله لنا —  
 سَيِّئَاتِكُمْ وصالِحِكُمْ ، فإنَّ الله تعالى لا يخفى عليه شيء من أحوالكم ، وستلقون غيبَ  
 أعمالكم في آجلكم (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ سَيَحْلِفُونَ بالله لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ  
 لَتُعَرِّضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ  
 إِنَّهُمْ رَجِسٌ وَمَآوَاهُمْ جَهَنَّمُ جُزَاءً بِمَا  
 كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾

يريد أنهم في حلفهم بالله لَكُمْ أن يدفع السوء من قبلكم ، وليس قصدهم بذلك خلوصاً  
 في اعتذارهم ، ولا ندامةً على ما احتقبوه من أوزارهم ، إنما ذلك لتعرضوا عنهم . . .  
 فأعرضوا عنهم ؛ فإنَّ ذلك ليس بمنجيتهم مما سيقونه غداً من عقوبة الله لهم ، فإنَّ الله  
 يُعْمَلُ العاصيَ حتى يتوهم أنه قد تجاوزَ عنه ، وما ذلك إلا مَكْرٌ عوَمِلَ به ، فإذا  
 أذاقه ما يستوجبُه عِلْمٌ أن الأمر بخلاف ما ظنَّه ، وما ينفع ظاهره مغبوطاً ، والحال  
 — في الحقيقة — يأسٌ من الرحمة وفتنوط ، وفي معناه قالوا :

وقد حسدوني في قُربِ داري منهم وكم من قَريبِ الدارِ وهو بعيدُ !

قوله جل ذكره : ﴿ يحلفون لكم لتعرضوا عنهم فإن  
 تعرضوا عنهم فإنَّ الله لا يرضى  
 عن القوم الفاسقين ﴾

من كان مسخوطَ الحقِّ لا ينفعه أن يكون مرضى الخلق ، وليست العبرة بقول غير  
 الله إنما المدارُّ على ما سبقَ من السعادة في حكم الله .

قوله جل ذكره : ﴿ الأعرابُ أشدُّ كُفْرًا ونفاقًا  
 وأجدرُ ألا يعلموا حدودَ ما أنزل  
 اللهُ على رسوله واللهُ عليمٌ حكيمٌ ﴾

(١) وودت ( غيب أعمالكم في أعمالكم ) والصواب ( في آجلكم ) لأن الآية تشير لذلك .



جُمِلَتْ قلوبهم على القسوة فلم تَقَرَّعْهَا هَوَاجِمُ الصَّفْوَةِ ، وكانوا عن أشكالم في الخِلْقَةِ  
مستأخرين بما (...)(١) من سوء الخُلُقِ ؛ فَهَمُّ مِنْ استبانَةِ الحقائق أبعد ، ومن  
استيجاب الهوان أقرب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ  
مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمُ الدَّوَائِرَ ،  
عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ  
عَلِيمٌ ﴾

خَبِئَتْ عَقَائِدُهُمْ فانتظروا للمسلمين ما تعلقت به مناهم من حلول المحن بهم ، فأبى الله  
إلا أن يَحْيِقَ بهم مكرهم ، ولهذا قيل في المثل : إِذَا حَفَرْتَ لِأَخِيكَ فَوْسَعٌ فَرُبَّمَا يَكُونُ  
ذَلِكَ مَقِيلَكَ !

ويقال مَنْ نَظَرَ إِلَى وِرائِهِ يُوفِّقُ فِي كَثِيرٍ مِنْ تَدْبِيرِهِ وَرَأْيِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ  
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ  
قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ  
أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ  
فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

تَوَعَّوْا ؛ فَهَنِمَ مَنْ غَشَّ وَلَمْ يَرِجْ ، وَمِنْهُمْ مَنْ نَصَحَ فَلَمْ يَخْشِرْ ، فَأَمَّا الَّذِينَ مَدَقُوا  
فَهُمْ فِي مَهْوَاةِ هَوَانِهِمْ ، وَأَمَّا الَّذِينَ صَدَقُوا فَنَفَى رَوْحَ إِحْسَانِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالسَّابِقُونَ الْأُولُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ  
وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ

(١) مشبهة .

لم جناتٍ تجرى تحته الأنهارُ  
خالدين فيها أبداً ذلك الفوزُ

العظيم ❁

السابقون مختلفون ؛ فَمِنْ سَابِقٍ بِصِدْقِ قَدَمِهِ ، وَمِنْ سَابِقٍ بِصِدْقِ هِمَمِهِ .  
ويقال السابقُ مَنْ سَاعَدَتْهُ الْقَسْمَةُ بِالتَّوْفِيقِ ، وَأَسْعَدَتْهُ الْقَضِيَّةُ بِالتَّحْقِيقِ ، فَسَبَقَتْ  
له من الله رحمة .

ويقال سبقهم بعنايته ثم سبقوا بطاعتهم له .

ويقال يَجْمَعُ الرِّضَاءُ صَفِيهِمْ : السابقَ منهم واللاحقَ بهم ؛ قال تعالى : « والسابقون  
الأولون من المهاجرين والأنصار . . . رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ » .

ويقال ليس اللاحقُ كالسابقِ ، فالسابقُ في رَوْحِ الطَّلَبِ ، واللاحقُ في مَقَاسَةِ  
التَّعَبِ ، وَمُعَانَاةِ النَّصَبِ ، وَأَنْشَدُوا :

السَّبَاقَ السَّبَاقَ قَوْلًا وَفِعْلًا جَدُّوا النَّفْسَ حَسْرَةَ الْمَسْبُوقِ

ويقال رِضَاهُمْ عَنِ اللَّهِ قَضِيَّةُ رِضَاءِ اللَّهِ عَنْهُمْ ؛ فَلَوْلَا أَنَّهُ رَضِيَ عَنْهُمْ فِي آزَالِهِ . . .  
فتى وصلوا إلى رضاهم عنه ١٩

قوله جل ذكره : ❁ وَمِنْ حَوْلِكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ

مَنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا

عَلَى النِّفَاقِ ، لَا تَعْلَمُهُمْ ، نَحْنُ

نَعْلَمُهُمْ ، سَعَدْتَهُمْ مَرَّتَيْنِ ، ثُمَّ

يُرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ ❁

تشاكل الخُلَاصِ وَالْمَنَافِقِ فِي الصُّورَةِ فَلَمْ يَتَمَيَّزَا بِالْمَبَانِي ، وَإِنْ تَنَافَيْا فِي الْحَقَائِقِ وَالْمَعَانِي  
وَتَقَاصَرَ عِلْمُهُمْ عَنِ الْعِرْفَانِ فَهَمَّتْ اللَّهُ لِنَبِيِّهِ أُسْتَارَهُمْ . . . فَعَرَفَهُمْ ، وَهُمْ يَأْمُرُافَهُ عَلَيْهِمْ جَاهِلُونَ ،  
وعلى الإقامة في أوطان نفاقهم مصر وفون ، فلم ينفعهم طول إمامه لهم .

« سنعذبهم مرتين » : الأولى في الدنيا بالفضيحة فيما ينالهم من المحن والفتن والأمراض ، ولا يحصل لهم عليها في الآخرة عَوْضٌ ولا أَجْرٌ ولا مَسْرَةٌ ، والثانية عذابُ القبر .

وقيل المرة الأولى بِقَبْضِ أرواحهم ، والثانية عذاب القبر ثم يوم القيامة يُمْتَحَنُونَ بالعذاب الأكبر .

ويقال المرة الأولى ظَنَّمَهُمْ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ ، والمرة الثانية بِخَيْبَةِ آمَالِهِمْ وظهور ما لم يَحْتَسِبُوهُ لَهُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَخْرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا

عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ

أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

إِنْ اتَّصَفُوا بِعِيوبِهِمْ فَلَقَدِ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ . والإقرارُ توكيدُ الحَقِّوقِ فيما بين الخلق

في مشاهد الحكم ، ولكن الإقرار بحق الله — سبحانه — يوجبُ إسقاطَ الجُرْمِ في مقتضى

سُنَّةِ كَرَمِ الْحَقِّ — سبحانه ، وفي معناه أنشدوا :

قيل لي : قد أساءَ فيكَ فلانٌ وسكوتُ الفتي على الضمير عارٌ

قلتُ : قد جاءني فأحسنَ عُدرا ديةُ الذنِبِ عندنا الاعتذار

« خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً » : ففي قوله « وآخر سيئاً » بعد قوله « صالحاً » دليلٌ

على أن الزُّلْمَةَ لا نَحِطُ ثوابِ الطاعةِ ؛ إذ لو أَحْبَطَتْهُ لم يكن العملُ صالحاً .

وكذلك قوله : « عسى الله أن يتوب عليهم » : وعسى تفيد أنه لا يجب على الله شيء

فقد يتوب وقد لا يتوب . ولأنَّ قوله صِدْقٌ . . . فإذا أُخْبِرَ أَنَّهُ يَجِبُ فَإِنَّهُ يَفْعَلُ ، فيجب منه

لا يجب عليه (١) .

ويقال قوله : « خلطوا عملاً صالحاً » : يحتمل معناه أنهم يتوبون ؛ فالتوبة عملٌ صالحٌ .

وقوله : « وآخر سيئاً » : يحتمل أنه نَقْضُهم التوبة ، فتكون الإشارة في قوله : « عسى الله

أن يتوب عليهم » أنهم إن نقضوا توبتهم وعادوا إلى ما تركوه من زلَّتْهم فواجبٌ مِئاً أَنْ

(١) واضح حرص القشيري على مقاومة المعتزلة فيما يتصل بنى اى وجوب على الله فقد جلت الصمدية

عن ذلك ، وإن كان يرى أنه يجب منه — سبحانه — الفضل .

تنوب عليهم ، ولئن بطلت - بِنَقْضِهِمْ - توبتهم . . لَمَا اخْتَلَّتْ - بفضلتنا -  
توبتُنا عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ  
وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ  
سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ :

تطهرهم مِنْ طَلَبِ الْأَعْوَاضِ عَلَيْهَا ، وَتُزَكِّيهِمْ عَنْ مَلاحِظَتِهِمْ إِيَّاهَا .  
تطهرهم بها عن شُحِّ نَفْسِهِمْ ، وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا بِالْإِيتِسَاكِ وَأَبْوَالِهِمْ ، فَزَيَّرُوا عَظِيمَ  
مِنَّةِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ يَوْجِدَانِ التَّجَرُّدِ مِنْهَا .  
« وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنْ صَلَاتُكَ سَكَنٌ لَهُمْ » : إِنْ تُعَاشِرُهُمْ بِرِهْمَتِكَ مَعَهُمْ أَتَى لَهُمْ مِنْ  
اسْتِقْلَالِهِمْ بِأَمْوَالِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ  
عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ  
هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾

تَمَدَّحٌ - سَبْحَانَهُ - بِقَبُولِ تَوْبَةِ الْعَاصِينَ إِذْ بَهَا يُظْهِرُ كَرَمَهُ ، كَمَا تَمَدَّحٌ بِجَلَالِ عِزِّهِ  
وَنَبَهَّهُمْ عَلَى أَنْ يَعْرِفُوا بِهِ جَلَالَهُ وَقِدَمَهُ .

وَكَمَا تَوَحَّدَ بِاسْتِحْقَاقِ كِبَرِيَّاتِهِ وَعَظَمَتِهِ تَفَرَّدَ بِقَبُولِ تَوْبَةِ الْعَبْدِ عَنْ جُرْمِهِ وَزَلَّتِهِ .  
فَكَمَا لَا شَيْبَةَ لَهُ فِي جَمَالِهِ وَجَلَالِهِ لَا شَرِيكَ لَهُ فِي أَفْضَالِهِ وَإِقْبَالِهِ ، يَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ - قَلَّتْ  
أَوْ كَثُرَتْ ، فَتَقْدَرُ الصَّدَقَةُ وَخَطَرُهَا بِأَخْذِهِ لَهَا لَا بِكَثْرَتِهَا وَقِلَّتِهَا ؛ قَلَّتْ فِي الصُّورَةِ  
صَدَقَتَهُمْ وَلَكِنْ لَمَّا أَخَذَهَا وَقِيلَ لَهَا جَلَّتْ بِقَبُولِهَا ، كَمَا قِيلَ :

يَكُونُ أَجْلًا - دُونَكُمْ ، فَإِذَا انْتَهَى إِلَيْكُمْ تَلَقَى طَيْبَكُمْ فَيُطِيبُ

قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ  
وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَى

عالم الغيب والشهادة فَيُنَبِّئُكُمْ  
بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠﴾ .

خَوْفَهُمْ بِرُؤْيَايِهِ — سبحانه — لأعمالهم ، فلما عَلِمَ أَنَّ فِيهِمْ مَنْ تَقْصُرُ حَالَتُهُ عَنِ  
الِاحْتِشَامِ لِاطَّلَاعِ الْحَقِّ قَالَ : « وَرَسُولُهُ » ، ثُمَّ قَالَ لِمَنْ نَزَلَتْ رَتْبُهُ : « وَالْمُؤْمِنُونَ » .  
وقد خَسِرَ مَنْ لَا يَمْنَعُهُ الْحَيَاءُ ، وَلَا يَرُدُّهُ الْاِحْتِشَامُ ، وَسَقَطَ مِنْ عَيْنِ اللَّهِ مَنْ هَتَكَ جَلْبَابَ  
الْحَيَاءِ ، كَمَا قِيلَ :

إِذَا قَلَّ مَاءُ الْوَجْهِ قَلَّ حَيَاؤُهُ وَلَا خَيْرَ فِي وَجْهِ إِذَا قَلَّ مَأْوُهُ  
وَمَنْ لَمْ يَمْنَعَهُ الْحَيَاءُ عَنِ تَعَاطِي الْمَكْرُوهِاتِ فِي الْعَاجِلِ سَيَلِقِي غَيْبَ ذَلِكَ ، وَخَسِرَانُهُ عَنِ  
قَرِيبِ فِي الْآجِلِ . .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَخْرُوجُ مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ  
إِمَامًا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَامًا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ  
وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ .

لَمْ يُصْرِّحْ بِقَبُولِ تَوْبَتِهِمْ ، وَلَمْ يَسْمَعْهُمُ بِالْيَأْسِ مِنْ غَفْرَانِهِ ، فَوَقَفُوا عَلَى قَدَمِ الْخُلُجِ ،  
مُتَمِيلِينَ بَيْنَ الرَّهْبَةِ وَالرَّغْبَةِ ، مُتَرَدِّدِينَ بَيْنَ الْخُوفِ وَالرَّجَاءِ . أَخْبَرَ اللَّهُ — سبحانه —  
أَنَّهُ إِنْ عَذَّبَهُمْ فَلَا اعْتِرَاضَ يَتَوَجَّهُ عَلَيْهِ ، وَإِنْ رَحِمَهُمْ فَلَا سَبِيلَ لِأَحَدٍ إِلَيْهِ ، قَالَ بَعْضُهُمْ :  
وَيَسْبَعُنِي مِنَ الْأَمَالِ وَعِدُّ وَمِنْ عَلَمِي بِتَقْصِيرِي وَعَيْدِ

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا  
وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا  
لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ  
وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى  
وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ .

مَنْ لَمْ يَكُنْ مُخْلِصًا فِي وِلَانِهِ لَمْ يَأْنَسْ الْقَلْبُ بِكَدِّهِ وَعَنَانِهِ ، فَتَوَدَّدَهُ فِي الظَّاهِرِ ينادي  
عَلَيْهِ بِالتَّوَاتُؤِ ، وَبِقَوْلِهِ بِالتَّكْلِيفِ شَهَادَةَ صِدْقِي عَلَى عَدَمِ صِفَائِهِ :

مَنْ لَمْ يَكُنْ لِلْوَصَالِ أَهْلًا فَكُلُّ إِحْسَانِهِ ذَنْبٌ

قوله جل ذكره: ﴿لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لَمَسْجِدٍ أُسِّسَ

عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ

أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ

أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾

المقام في أما كن العصيان ، والتعريج في أوطان أهل الجحود والظغيان — من علامات

المالأة مع أربابها ، وُسْكَانَهَا وَقُطَّانَهَا .

والتباعد عن مَسَاكِينِهِمْ ، وهجران مَنْ جَنَحَ إِلَى مَسَالِكِهِمْ عَلمٌ لِنَ اشْرَب

قلبه مخالفتهم ، وبشرت سره عداوتهم .

« فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا » : يتطهرون عن المعاصي وهذه سمة العابدين ،

ويتطهرون عن الشهوات والآماني وتلك صفة الزاهدين ، ويتطهرون عن محبة المخلوقين ،

ثم عن شهود أنفسهم بما يتصفون وتلك صفة العارفين .

قوله « وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ » : أسرارهم<sup>(١)</sup> عن المساكنة إلى كل مخلوق ، أو ملاحظة

كل مُحَدَّثٍ مَسْبُوقٍ .

قوله جل ذكره: ﴿أَقَمْنَا أُسْسَ بُنْيَانِهِ عَلَى تَقْوَى

مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ

أُسِّسَ بُنْيَانُهُ عَلَى شَفَا جُرْفٍ هَارٍ

فَانهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي

الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ .

المريد يجب أن يؤسس بنيانه على يقين صادق فيما يعتقد ، ثم على خلوص في العزيمة

ألا ينصرف قبل الوصول عن الطريق الذي يسلكه ، ثم على انسلاخه عن جميع مناه

وشهواته ، ومآربه ومطالبه ، ثم يبني أمره على دوام ذكره بحيث لا يمتريه نسيان ،

ثم على ملازمة حق المسلمين وتقديم مصالحهم . . . بالإيثار على نفسه . والذي ضييع الأصول

(١) أسرارم مفعول به لاسم الفاعل « المطهرين » .

في ابتدائه حُرِّمَ الوصول في انتهائه ، والذي لم يُحْكِمِ الأساسَ في بناءه سَقَطَ السَّقْفُ على جدرانهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ لا يزال بُنْيَانُهُم الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾

عروقُ السَّقْفِ لا تُقْتَلَعُ من عَرَصَاتِ اليقينِ إلا بِمَنْجَلِ التَّحَقُّقِ بصحيحِ البرهانِ ؛ فَمَنْ أُيِّدَ لإدَامَةِ المسيرِ ، وَوَفَّقَ لتأملِ البرهانِ وَصَلَ إلى تَلْجِجِ الصِّدْرِ وَرُوحِ العِرفَانِ .  
وَمَنْ أَقَامَ على مُعْتَادِ التَّقْلِيدِ لم يَسْتَرِحْ قَلْبُهُ من كَدِّ التَّرَدُّدِ ، وَظِلْمَةِ التَّجْوِيزِ ، وَجَوَالَانِ الخِطَاوِطِ المُشْكَلَةِ في القَلْبِ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَّهُمُ الْجَنَّةَ ، يقاتلون في سبيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًّا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ ، وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ؟ فَاسْتَبَشِرُوا بَبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ ، وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾

لَمَّا كَانَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ تَسْلِيمُ أَنْفُسِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ لِحُكْمِ اللَّهِ ، وَكَانَ مِنَ اللَّهِ الْجِزَاءُ وَالثَّوَابُ ؛ أَى هُنَاكَ عِوَضٌ وَمُعَوَّضٌ ، فَلَمَّا بَيَّنَّ ذَلِكَ وَبَيْنَ التَّجَارَةِ مِنْ مِشَابَهَةِ أَطْلَقَ لَفْظَ الْاِشْتِرَاءِ ، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى : « هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ . . . » (١) ، وَقَالَ : « فَارْجِعْ تِجَارَتَكُمْ » (٢) .  
وَفِي الْحَقِيقَةِ لا يَصِحُّ فِي وَصْفِ الْحَقِّ — سَبْحَانَهُ — الْاِشْتِرَاءُ لِأَنَّهُ مَالِكٌ سِوَاهُ ، وَهُوَ مَالِكُ الْأَعْيَانِ كُلِّهَا . كَمَا أَنَّ مَنْ لَمْ يَسْتَحْدِثْ مِلْكًا لا يُقَالُ إِنَّهُ — فِي الْحَقِيقَةِ — بَاعَ .

(١) آية ١٠ سورة الصف .

(٢) آية ١٦ سورة البقرة .

وللعقال في هذه الآية مجال . . . فيقال : البائع لا يستحق الثمن إذا امتنع عن تسليم المبيع ، فكذلك لا يستحق العبدُ الجزاء الموعودَ إلا بعد تسليم النفسِ والمالِ على موجب أوامر الشرع ، فمن قعد أو فرط فغير مستحق للجزاء .

ويقال لا يجوز في الشرع أن يبيع الشخصُ ويشترى شيئاً واحداً فيكون بائعاً ومشترياً إلا إذا كان أباً وجداً ولكن ذلك هنا بلفظ الشفقة ؛ فالحقُّ بإذنه كانت رحمته بالعبد أتم ، ونظره له أبلغ ، وكان المؤمن فيه من العبطة ما لا يخفى ، فصحَّ ذلك وإن كان حكمه لا يقاس على حكم غيره .

ويقال إنما قال : « اشترى من المؤمنين أنفسهم » ولم يقل « قلوبهم » لأن النفس محل الآفات فجعل الجنة في مقابلتها ، وجعل ثمن القلب أجلَّ من الجنة ، وهو ما ينخصُّ به أوليائه في الجنة من عزيز رؤيته (١) .

ويقال النفسُ محلُّ العيب ، والكرام يترغب في شراء ما يزهده فيه غيره .

ويقال من اشترى شيئاً لينتفع به اشترى خيراً ما يجده ، ومن اشترى شيئاً لينتفع به غيره يشترى مارداً على صاحبه لينفعه بئس منه .

وفي بعض الكتب المنزلة على بعض الأنبياء — عليهم السلام — : يا بني آدم ، ما خلقناكم لأربح عليكم ولكن خلقناكم لتربحوا على .

ويقال اشترى منهم نفوسهم فربحوا على قلوبهم شكراً له حيث اشترى نفوسهم ، وأما القلب فاستأثره قهراً ، والقهر في سنة الأحابب أعزُّ من الفضل ، وفي معناه أنشدوا :

يُنِيَّ الحُبُّ عَلَى القَهْرِ فلو عَدَلَ المحبُّ يوماً لَسَجَّ  
ليس يُسْتَحْسَنُ فِي حَكْمِ الهوى عاشقٌ يَطْلُبُ تَأليفَ الحُجِّجِ

وكان الشيخ أبو علي الدقاق (٢) رحمه الله يقول : « لم يقل اشترى قلوبهم لأن القلوب وقفت على محبته ، والوقف لا يشترى » .

(١) أنظر كيف تحمل الجنة المرتبة الثانية بمد رؤية المحبوب — عند هذا الصوفي .

(٢) الدقاق هو شيخ القشيري ورائده وأستاذه وصهره . وقد أشرنا إلى شيء من سيرته في مدخل هذا الكتاب .



ويقال الطيرُ في الهواء ، والسَّمَكُ في الماء لا يصحُّ شراؤها لأنه غير ممكن تسليمهما ، كذلك القلب .. صاحبه لا يمكنه تسليمه ، قال تعالى :

« وَاَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ »<sup>(١)</sup>

وفي التوراة : « الْجَنَّةُ جَنَّتِي وَالْمَالُ مَالِي فَاشْتَرَوْا جَنَّتِي بِمَالِي فَإِنْ رَجَحْتُمْ فَلَكُمْ وَإِنْ خَسِرْتُمْ فَعَلَيَّ »

ويقال علمٌ سوءٌ خلقتك فاشترك قبل أن أوجدك ، وغالَى بشمك لئلا يكون لك حقُّ الاعتراض عند بلوغك .

ويقال ليس للمؤمن أن يتعصَّبَ لنفسه بحالٍ لأنها ليست له ، والذي اشتراها أولى بها من صاحبها الذي هو أجنبيُّ عنها .

ويقال أخبر أنه اشتراها لئلا يدعى العبدُ فيها ؛ فلا يساكنها ولا يلاحظها ولا يعجبُ بها<sup>(٢)</sup> .

قوله : « فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ » سيان<sup>(٣)</sup> عندهم أن يقتلوا أو يُقتلوا ، قال قائلهم :

وإن دماً أُجريتَه لك شاكرٌ وإن فؤاداً خرتَه لك حامدٌ

ويقال قال : « فاستبشروا ببيعكم » ولم يقل بتمن مبيعكم لأنه لم يكن منياً ببيع ، وإنما أخبر عن نفسه بقوله « إن الله اشترى من المؤمنين » فجعل بيعه بيعنا ، وهذا مثلما قال في صفة نبيه — صلى الله عليه وسلم — : « وما رميت إذ رميتَ ولكن الله رمى » وهذا عين الجمع الذي أشار إليه القوم .

قوله جل ذكره : ﴿ التائبون العابدون ﴾

مدحهم بعد ما أوقع عليهم سمةَ الاشتراء بقوله « التائبون العابدون . . . » ومن رضى بما اشتراه فإن له حقَّ الردِّ إذا لم يعلم العيبَ وقتَ الشراء ، فأماً إذا كان عالماً به

(١) آية ٢٤ سورة الأنفال .

(٢) لاحظ مدى التقاء القشيري — فيما يتصل بالنفس — بتعاليم أهل الملامة النيسابورية .

(٣) وردت (شتان) وهي — حسب ما هو واضح — خطأ في النسخ .

فليس له حقُّ الرَّدِّ ؛ قال تعالى : « ولقد اخترناهم على علم على العالمين » (١) .

ويقال مَنْ اشترى شيئاً فوجدَ به عيباً رَدَّه على مَنْ منه اشتراه ولكنه — سبحانه — اشترى نفوسنا منه ، فإذا أراد الرَّدَّ فلا يرُدُّ إلا على نفسه ؛ قال تعالى : « ثم رُدُّوا إلى الله مولاهم الحق » وكما أن الرَّدَّ إليه فلو رَدَّنا كان الرَّدُّ عليه .

قوله تعالى : « التائبون » أي الراجعون إلى الله ، فَمِنْ راجعٍ يرجع عن زلَّتِهِ إلى طاعته ، وَمِنْ راجعٍ يرجع عن متابعة هواه إلى موافقة رضاه ، وَمِنْ راجعٍ يرجع عن شهود نفسه إلى شهود لطفه ، وَمِنْ راجعٍ يرجع عن الإحساس بنفسه وأبناء جنسه إلى الاستغراق في حقائق حقه .

ويقال تائبٌ يرجع عن أفعاله إلى تبديل أحواله ؛ فيجد غداً فنونَ أفضاله ، وصنوفَ لطفه ونواله ، وتائبٌ يرجع عن كلِّ غيرٍ وضدِّ إلى ربه برهه لربه بمحو كلِّ أربٍ ، وعدم الإحساس بكلِّ طلب .

وتائبٌ يرجع لحظَّ نفسه من جزيل ثوابه أو حذرًا — على نفسه — من أليم عذابه ، وتائبٌ يرجع لأمره برجوعه وإيابه ، وتائبٌ يرجع طلباً لفرح نفسه حين ينجو من أوضاره ، ويخلص من شؤم أوزاره ، وتائبٌ يرجع لمأ سمع أنه قال : إنَّ الله أفرحُ بتوبة عبده من الأعرابي الذي وجدَ ضالَّته — كما في الخبر ، وشتان ما هما ! وأنشدوا :

أيا قادمًا من سفرة الهجر مرحبًا أناديك لا أنساك ما هبت الصبَا

وأما قوله « العابدون » : فهم الخاضعون بكلِّ وجه ، الذين لا تستغريهم كرائم الدنيا ، ولا تستعبدهم عظامُ العقبي . ولا يكون العبدُ عبدًا لله — على الحقيقة — إلا بعد تجرُّده عن كلِّ شيءٍ حادثٍ . وكلُّ أحدٍ فهو له عبدٌ من حيث الخلقه ؛ قال تعالى : « إن كل من في السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبدًا » (٢) . ولكنَّ صاحبَ العبودية خاصٌ ، وهو عزيز .

(١) آية ٣٢ سورة الدخان .

(٢) آية ٩٣ سورة مريم .

قوله جل ذكره : ﴿ الحامدون ﴾

هم الشاكرون له على وجود أفضاله ، المُتَنُونَ عليه عند شهود جلاله وجماله .  
ويقال الحامدون بلا اعتراضٍ على ما يحصل بقدرته ، وبلا انقباضٍ عما يجب من طاعته .  
ويقال الحامدون له على منعه وبلائه كما يحمّدونه على نفعه وعطائه :  
ويقال الحامدون إذا اشتكى مَنْ لا فُتُوَّةَ<sup>(١)</sup> له المادحون إذا بكى مَنْ لا مروءةَ له .  
ويقال الشاكرون له إن أذناهم ، الحامدون له إن أقصاهم .

قوله جل ذكره : ﴿ السائحون ﴾

الصائمون ولكن عن شهود غير الله ، الممتنعون عن خدمة غير الله ، المكتنفون من الله بالله .

ويقال السائحون الذين يسبحون في الأرض على جبهة الاعتبار طلباً للاستبصار ، ويسبحون بقلوبهم في مشارق الأرض ومغاربها بالتفكير في جوانبها ومناكبها ، والاستدلال بتغيرها على منشئها ، والتحقق بحكمة خالقها بما يروون من الآيات فيها ، ويسبحون بأسرارهم في الملكوت فيجدون رَوْحَ الوصال ، ويعيشون بنسيم الأنس بالتحقق بشهود الحق .

قوله جل ذكره : ﴿ الراكعون ﴾

الخاضعون لله في جميع الأحوال بخمودهم تحت سلطان التجلّي ، وفي الخبر . « إن الله ما تجلّى لشيء إلا خضع له » .

وكما يكون — في الظاهر — رَاكِعًا يكون في الباطن خاشعًا ، ففي الظاهر بإحسان الحق إليه يُحسِّنُ تولىه ، وفي الباطن كالعيان للعيان للحق بأنوار تجلّيه .

قوله جل ذكره ﴿ الساجدون ﴾

في الظاهر بنفوسهم على إساط العبودية ، وفي الباطن بقلوبهم عند شهود الربوبية .

(١) سأل شقيق البخى جعفر بن محمد عن الفتوة فقال : ما تقول أنت ؟ فقال شقيق : إن أعطينا شكرنا وإن معنا صبرنا ، فقال جعفر : الكلاب عندنا بالمدينة كذلك تفعل ! فقال شقيق : وما الفتوة عندكم ؟ فقال : إن أعطينا آثرنا ، وإن معنا شكرنا ( الرسالة ص ١١٥ ) .

والسجود على أقسام : سجود عند صحة القصد فيسجد بنعت التذلل على بساط الافتقار ، ولا يرفع رأسه عن السجود إلا عند تباشير الوصال . وسجود عند الشهود إذا تجلَّى الحقُّ لقلبه سجدةً بقلبه ، فلم ينظر بعده إلى غيره ، وسجودٌ في حال الوجود وذلك بمجوده عن كليته ، وفنائته عن الإحساس بجميع أوصافه وجلته .

قوله جل ذكره : ﴿الأمرون بالمعروف والنهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشّر المؤمنين﴾

هم الذين يدعون الخلق إلى الله ، ويحذرونهم عن غير الله . يتواصون بالإقبال على الله وترك الاشتغال بغير الله . يأمرون أنفسهم بالتزام الطاعات بحملهم إياها على سنن الاستقامة ، وينهون أنفسهم عن اتباع المنى والشهوات بترك التعرّيج في أوطان الغفلة ، وما تعودوه من المساكنة والاستنامة .

والحافظون لحدود الله ، هم الواقفون حيث وقفهم<sup>(١)</sup> الله ، الذين لا يتحركون إلا إذا حرّكهم ولا يسكنون إلا إذا سكنهم ، ويحفظون مع الله أنفاسهم<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرُبي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم﴾

أصل الدين التبرّي من الأعداء ، والتولّي للأولياء ، والتولّي لا قريب له ولا جيم ، ولا نسب له ولا صديق ، إن وآلى فبأمر ، وإن عادى فليزجر .

قوله جل ذكره : ﴿وما كان استغفار إبراهيم لأبيه

(١) يكون الفعل ( وقف ) متعدياً مثل : وقف فلانا على الأمر أي أطلمه عليه ( الوسيط )

(٢) مراعاة الأنفاس من الأمور التي شغل بها الصوفية دائماً ، يقول الجنيد :

وما تنفست إلا كنت مع نفسي تجرى بك الروح مني في مجاريها

إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعِدهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا  
تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ  
إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ \*

لَمَّا أَمَرَ الْمُسْلِمِينَ بِالتَّوْبَةِ عَنِ الْمُشْرِكِينَ وَالْإِعْرَاضِ عَنْهُمْ وَالِاتِّبَاضِ عَنِ الِاسْتِغْفَارِ  
لَهُمْ بَيَّنَّ أَنَّ هَذَا سَبِيلُ الْأَوْلِيَاءِ ، وَطَرِيقُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، وَأَنَّ إِبْرَاهِيمَ — عَلَيْهِ  
السَّلَامُ — وَإِنْ اسْتَغْفَرَ لِأَبِيهِ فَإِنَّمَا كَانَ مِنْ قَبْلِ تَحَقُّقِهِ بِأَنَّهُ لَا يُؤْمِنُ ، فَلَمَّا عَلِمَ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ  
أَظْهَرَ الْبِرَاءَةَ مِنْهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ  
إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ  
إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ \*

إِنَّ اللَّهَ لَا يَحْكُمُ بِضَلَالِكُمْ وَذَهَابِكُمْ عَنْ طَرِيقِ الْحَقِّ بِاسْتِغْفَارِكُمْ لِلْمُشْرِكِينَ إِلَّا بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ  
لَكُمْ أَنَّكُمْ مُنْهِيُونَ عَنْهُ ، فَإِذَا عَلِمْتُمْ أَنَّكُمْ نُهِيتُمْ عَنْ اسْتِغْفَارِكُمْ لَهُمْ فَإِنَّ أَقْدَمَكُمْ عَلَى ذَلِكَ  
فَحِينَذَا ضَلَلْتُمْ عَنِ الْحَقِّ بِفِعْلِكُمْ بَعْدَ مَا نُهِيتُمْ عَنْهُ . . . هَذَا بَيَانُ التَّفْسِيرِ لِلآيَةِ ، وَالِإِشَارَةُ  
فِيهَا أَنَّهُ لَا سَلْبَ لِعَطَائِهِ إِلَّا بِتَرْكِ أَدَبِ مَنْسِكُمْ .  
وَيَقَالُ مَنْ أَحَلَّهُ بِسَاطِ الْوَصْلَةِ مَا يُؤْمِنُ بَعْدَهُ بِعَذَابِ الْفِرْقَةِ ، إِلَّا لِمَنْ سَلَفَ مِنْهُ  
تَرْكُ حُرْمَةٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ  
يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ \*

الْحَقُّ لَا يَتَّجَمَلُ بِوُجُودِ مَمْلُوكَاتِهِ ، وَلَا يَلْحَقُهُ نَقْصٌ بَعْدَمٍ <sup>(١)</sup> مَخْلُوقَاتِهِ ، فَقَبِلَ أَنْ أَوْجَدَ  
شَيْئًا مِنَ الْحَادِثَاتِ كَانَ مَلِكًا — وَالْمَلِكُ أَكْثَرُ مَبَالِغَةً مِنَ الْمَالِكِ — وَمُلْكُهُ قُدْرَتُهُ

(١) سقطت الميم من (بعدم) فأثبتناها إذ بدونها يضطرب السياق فالمراد (وجود المملوكات وعدمها).

على الإبداع؛ والمدوم مقدوره ومملوكه، فإذا أوجده فهو في حال حدوثه مقدوره ومملوكه، فإذا أعدمه خرج عن الوجود ولم يخرج عن كونه مقدوراً له .

« يحيى ويميت » يحيى مَنْ يشاء بعرفانه وتوحيده، ويميت من يشاء بكفرانه وجحوده .  
ويقال يُحيى قلوبَ العارفين بأنوار المواصلات، ويميتُ نفوسَ العابدين بآثار المنازلات .  
ويقال يُحيى مَنْ أُقبل عليه بِتَفَضُّله، ويميت من أعرض عنه بِتَكْبُرِهِ .

قوله جل ذكره: ﴿ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ  
وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ  
الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ  
فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ  
رءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾

قِيلَ تَوْبَتِهِمْ ، وَتَابَ عَلَى نَبِيِّهِ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — فِي إِذْنِهِ لِلْمُنَافِقِينَ فِي التَّخَلُّفِ  
عَنْهُ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ ، وَأَمَّا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ قَدِ خَرَجُوا مَعَهُ حِينَ هَمُّوا  
بِالْأَنْصَارِ (١) لِمَا أَصَابَهُمْ مِنَ الْعُسْرَةِ مِنَ الْجُوعِ وَالْعَطَشِ وَالْإِعْيَاءِ (٢) فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ ،  
كَأَنَّ قَوْلَهُ : « مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ » : وَتَوْبَتَهُ عَلَيْهِمْ أَنَّهُ تَدَارَكَ قُلُوبَهُمْ حَتَّى  
لَمْ تَزِغْ ، وَكَذَا سُنَّةُ الْحَقِّ — سَبْحَانَهُ — مَعَ أَوْلِيَائِهِ إِذَا أَشْرَفُوا عَلَى الْعَطَبِ ، وَقَارَبُوا مِنَ  
التَّلَفِ ، وَاسْتَمَكْنَ الْيَأْسَ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ النُّصْرَةِ ، وَوَطَّنُوا أَنْفُسَهُمْ عَلَى أَنْ يَدُوقُوا الْبَأْسَ —  
يُمَطِّرُ عَلَيْهِمْ سَحَابَ الْجُودِ ، فَيَعُودُ عَوْدُ الْحَيَاةِ بَعْدَ يَبْسِهِ طَرِيقًا ، وَيُرْدُّ وَرْدُ الْإِنْسِ  
عَقِبَ ذُبُولِهِ غَضًّا جَنِيًّا ، وَتَصِيرُ أَحْوَالُهُمْ كَمَا قَالَ بَعْضُهُمْ :

كُنْفًا كَمَنْ أَلْبَسَ أَكْفَانَهُ      وَقُرْبَ النَّعْسِ مِنَ اللَّحْدِ  
فَجَالِ مَاءِ الرُّوحِ فِي وَحْشَةٍ      وَرَدَّهُ الْوَصْلَ إِلَى الْوَرْدِ

(١) وردت ( الإنصاف ) وليس لها معنى فصولها ( الانصراف ) فسر المتصود .

(٢) وردت ( الأعياد ) وهي خطأ في النسخ إذ التبست الهمة على الناسخ .

تبارك الله سبحانه ما (...)<sup>(١)</sup> هو بالسرد

قوله جل ذكره : ﴿ وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا ، إن الله هو التواب الرحيم ﴾

لما صدق منهم اللجاء تداركهم بالشفاء وأسقط عنهم البلاء ، وكذلك الحق يُكفِّرُ نهار اليُسْرِ على ليالي العُسْرِ ، ويُطِيعُ شمسَ المحنة على نحوسِ الفتنة ، ويُديرُ فلكَ السعادة<sup>(٢)</sup> فيمحق تأثير طوارق النكاية ؛ سُنَّةً منه — تعالى — لا يُبدِّلُها ، وعادةً منه في الكرمِ يُجرِّبُها ولا يحوِّلُها .

قوله جل ذكره : ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ﴾

يا أيها الذين آمنوا برُسلِ الله ، يا أيها الذين آمنوا من أهل الكتاب . . كونوا مع الصادقين المسلمين ، يا أيها الذين آمنوا في الحال كونوا في آخر أحوالكم مع الصادقين ؛ أي استديموا الإيمان . استديموا في الدنيا الصديقَ تكونوا غداً مع الصادقين في الجنة . ويقال الصادقون هم السابقون الأولون وهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلى رضي الله عنهم وغيرهم .

ويقال الصديق نهاية الأحوال ، وهو استواء السرِّ والعلانية ، وذلك عزيز . وفي الزبور : ﴿ كذب من ادعى محبتي وإذا جنة الليل نام عني ﴾ .

(١) مشبهة ، والشطر الثاني من البيت الأخير مضطرب الوزن .  
(٢) ربما كانت (العناية) لتسجيم مع (النكاية) لأننا نلاحظ اهتمام القشيري بالموسيقى الداخلية في تركيب فقرات هذه الإشارة ، وإن كانت « السعادة » مقبولة في السياق .

والصدقُ — كما يكون في الأقوال يكون في الأحوال ، وهو أتمُّ أقسامه .

قوله جل ذكره : ﴿ ما كان لأهل المدينة ومن

حوَّلهم من الأعراب أن يتخلفوا

عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم

عن نفسه ذلك بأنهم لا يصيبهم

ظمًا ولا نصبٌ ولا مَخْمَصَةٌ في

سبيل الله ولا يظنون موطنًا يغيظ

الكفارَ ولا ينالون من عدوِّ نيلاً

إلا كُتِبَ لهم به عملٌ صالحٌ إنَّ

الله لا يضيع أجرَ المحسنين \*

ولا ينفقون نفقةً صغيرةً ولا كبيرةً ،

ولا يقطعون وادياً إلا كُتِبَ لهم

ليجزئهم الله أحسنَ ما كانوا

يعملون \* .

لا يجوز لهم أن يؤثروا على النبيُّ — صلى الله عليه وسلم — شيئاً من نفسٍ وروحٍ ،

ومالٍ وولدٍ وأهلٍ ، وليسوا يخسرون على الله وأنتى ذلك . . ؟ وإنيهم لا يرفعون لأجله

خطوةً إلاَّ قاتلهم بألفِ خطوة ، ولا ينقلون إليه قدماً إلاَّ لقاتم لطفاً وكرماً ، ولا يُقاسون

فيه عطشاً إلاَّ سقاهم من شرابٍ محابهُ كاساً ، ولا يتحملون لأجله مشقةً إلاَّ لقاتم لطفاً

وإيناساً ، ولا ينالون من الأعداء أذىً إلاَّ شكَّرَ اللهُ سعيهم بما يوجب لهم سعادة الدارين !

قوله جل ذكره : ﴿ وما كان المؤمنون لينفروا

كافةً فلو لا نفرَ من كل فرقةٍ منهم

طائفةٌ ليتفقوا في الدين ولينذروا

قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم

يحيذرون \* .



لو اشتغل الكُفْلُ بالتَّفَقُّهِ في الدِّينِ كَتَعَطَّلَ عليهم المَاشِ ، ولَبِقَى الكَافَةَ عن دَرَكِ ذلكِ المَطْلُوبِ ، فِجَعَلِ ذلكَ فَرَضاً على الكَفايَةِ .

ويقال جمل المسلمين على مراتب: فعوامهم كالرعية للملك<sup>(١)</sup> ، وكتبة الحديث كخزان الملك ، وأهل القرآن كحفاظ الدفاتر ونفائس الأموال ، والفقهاء بمنزلة الوكلاء للملك إذ الفقيه ( . . . )<sup>(٢)</sup> عن الله ، وعلماء الأصول كالقوادر وأمراء الجيوش ، والأولياء كأركان الباب ، وأرباب القلوب وأصحاب الصفاء كخواص الملك وجلسائه .

فيشتغل قومٌ بحفظ أركان الشرع ، وآخرون بإمضاء الأحكام ، وآخرون بارداً على المخالفين ، وآخرون بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وقوم مفردون بحضور القلب وهم أصحاب الشهود ، وليس لهم شغلٌ ، براعون مع الله أنفاسهم وهم أصحاب الفراغ ، لا يستغزهم طلبٌ ولا يهزمهم أربٌ ، فهم بالله لله ، وهم محو عما سوى الله<sup>(٣)</sup> .

وأما الذين يتفقهون في الدين فهم الداعون إلى الله ، وإنما يفهم الخلق عن الله من كان يفهم عن الله .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا

الَّذِينَ يَكُونُونَ مِنْكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ

وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَعَلِمُوا أَنَّ

اللَّهُ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ .

أقرب الأعداء إلى المسلم من الكفار ، الذي يجب عليه منازعته هو أعدى عدوه

(١) في الهامش ( فالناس كلهم خدم للملك ) . ولا توجد علامة توضح أنها من المتن ، وربما كانت منه وسقطت اللمامة ، وربما كانت توضيحاً من أحد القراء .

(٢) مشتبه أقرب ما تكون إلى ( رفع ) أو ( يوقع ) وزجح الثانية فقد وردت كذلك في سياق مماثل .

(٣) من هذا التصور ندرك شيئاً هاماً عند التشرى وعند الصوفية الخالص بعامه ، فهم لا يتصورون التصوف مذهباً يسود المجتمع بعامه فيكون الناس جميعاً متصوفة ، بل إن دوره العضوي الهام في كيان المجتمع محصور في طائفة مخصوصة يمتد أثرها إلى خارج نطاقها ، والمقصود (بالشغل) و (الفراغ) أن يكونوا خالصين لله ، وليس المقصود البطالة من العمل وعدم السعي للرزق .

أى نَفْسُهُ . فيجب أن يبدأ بمقاتلة<sup>(١)</sup> نَفْسِهِ ثم بجهادة الكفار ، قال عليه السلام : « رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر »<sup>(٢)</sup> .

قوله : « وليجدوا فيكم غِلْظَةً » من حَابَى عَدُوَّهُ قَهْرُهُ ، وكذلك المريد الذى يَنْزِلُ عن مطالباتِ الحقيقة إلى مايتطلبه من التأويلات فيفسخ عَهْدَهُ ، وينقض عَقْدَهُ ، وذلك كالرَدَّةِ<sup>(٣)</sup> لأهل الظاهر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً ففهم منَ يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هِدَاهِ إِيْمَانًا ، فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيْمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾<sup>(٤)</sup>

جَعَلَ اللهُ - سبحانه - نَزَالَ الْقُرْآنَ لِقَوْمٍ شَقَاءَ . ولِقَوْمٍ شَقَاءَ ؛ فَإِذَا أَنْزَلْنَا سُورَةً جَدِيدَةً زَادَ شَكْهَهُمْ وَتَحْيِرَهُمْ ، فَاسْتَعْلَمَ بَعْضُهُمْ حَالَ بَعْضٍ ، نِمَ لَمْ يَزِدَادُوا إِلَّا تَحْسُرًا ؛ قَالَ تَعَالَى : « وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمَى »<sup>(٥)</sup> وَأَمَّا الْمُؤْمِنُونَ فزَادَتْهُمْ السُّورَةُ إِيْمَانًا فَارْتَقُوا مِنْ حَدِّ تَأْمَلِ الْبِرْهَانِ إِلَى رُوحِ الْبَيَانِ ، ثُمَّ مِنْ رُوحِ الْبَيَانِ إِلَى الْعِيَانِ ، فَالتَّجْوِيزُ وَالتَّرَدُّدُ ( . . . )<sup>(٦)</sup> وَالتَّحْيِيرُ مُنْتَفَى بِأَجْمَعِهِمْ عَنْ قُلُوبِهِمْ ، وَشُمُوسُ الْعُرْفَانِ طَالِعَةٌ عَلَى أَسْرَارِهِمْ ، وَأَنْوَارُ التَّحْقِيقِ مَالِكَةٌ أَسْرَارِهِمْ ، فَلَا لَهُمْ تَعَبُ الْطَلْبِ ، وَلَا لَهُمْ حَاجَةٌ إِلَى التَّدْبِيرِ ،

(١) وردت (مقابلة) والملائم بالنسبة للسياق (مقابلة) هذا العدو .

(٢) رواه الخطيب في التاريخ عن جابر ( ص ٣٢٥ > ٣٢٠ منتخب كنز العمال بهامش مسند الإمام أحمد )

هكذا : ( قدمتم خير مقدم و قدمتم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر . مجاهدة العبد هواه ) .

(٣) وردت ( الرد ) والصواب ان تكون ( الردة ) ، وقد أوضح القشيري ذلك في موضع آخر من الكتاب إذ يقول ( وكان المرتد أشد على المسلمين عداوة فكذلك من رجع عن الإرادة الى الدنيا والعادة ، فهو أشد الناس انكاراً لهذه الطريقة وابتعد عن أهلها ) الجهاد الأول : ص ٧٥ .

(٤) ينبغي أن نلاحظ بهذه الآية الآية التي بعدها « وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً

إلى رجسهم ، وماتوا وهم كافرين » لم ترد في المتن مع أن المصنف يشير إليها في شرحه .

(٥) آية ٤٤ سورة فصلت .

(٦) مشتبهة ، ومصححة في الهامش بطريقة مبهمه وهى فى الكتابة هكذا : ( النجث ) ، ولا نعرف

ضمن آفات العقل كلمة للقشيري قريبة في الخط منها ، وربما كانت ( التنب ) .

ولا عليهم سلطان الفكر . وأشعثهُ شحوس العرفان مستفرقة لأنوار نجوم العلم ،  
يقول قائلهم :

ولما استبانَ الصبحُ أدرك ضوءه بإسْفاره أنوارَ ضوء الكواكب  
قوله جل ذكره : ﴿ أَوْ لَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ  
عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ، ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ  
وَلَا هُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴾

لم يُخْلِ الحقُّ — سبحانه — أربابَ التكليف من دلائل التعريف ، التعريفُ لهم  
في كل وقت بنوع من البيان ، والتكليفُ في كل أوان بضرب من الامتحان ؛ فالم يزد  
لهم في إيضاح البرهان لم يتجدد لهم من الله إلا زيادة الخذلان والحجبة عن البيان .  
وأما أصحاب الحقائق فما للأغيار في كل عامٍ مرة أو مرتين فلهم في كل نفسٍ مرة ،  
لا يخلّهم الحقُّ — سبحانه — من زواجرٍ توجبُ بصائر ، وخواطرٍ تتضمن تكليفاتٍ  
وأواميرٍ<sup>(٢)</sup> قال قائلهم :

كأنَّ رقيباً منك حَلَّ بمهجتي إذا رُمْتُ تسهلاً على نَصَباً  
قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ  
بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَاءُكُمْ مِنْ  
أَحَدٍ ثُمَّ انصَرَفُوا ، صَرَفَ اللَّهُ  
قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴾

تَقَنَّنُوا بِخِمَارِ التَّلْبِيسِ ظَانِّينَ أَنَّهُمْ يَبْقَوْنَ فِي سِرِّ بِنِكَافِهِمْ ، والحقُّ أباي إلا أن  
فَضَحَّهِمْ ، وكما وَسَمَّهِمْ برقم النكرة<sup>(١)</sup> أَطْلَعَ أسرارَ الموحِّدين على أحوالهم فمرفوهم على  
ما هم عليه من أوصافهم .

قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ

(١) النكرة اسم من الإنكار ؛ يقال : كان لي أشد نكرة ( الوسيط ) .  
(٢) ذلك لأنهم بقيامهم بالحق قلما تندر منهم أشياء تستدعي الزجر أو الأمر لأنهم دائماً يختارون الأشق .

عزيرٌ عليه ما عنتيم حريصٌ عليكم  
بالمؤمنين رهوفٌ رحيمٌ ❀

جاءكم رسولٌ يشرككم في البشرية ، فلما أفردناه به من الخصوصية ألبسناه لباسَ  
الرحمة عليكم ، وأقناه بشواهد العطف والشفقة على جملتكم ، قد وكلَ هممه بشأنكم ،  
وأكبرُ هممه إيمانكم .

قوله جل ذكره : ❀ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ  
لا إله إلا هو عليه توكلتُ وهو  
ربُّ العرشِ العظيمِ ❀

أمره أَنْ يَدْعُوا الْخَلْقَ إِلَى التَّوْحِيدِ ، ثم قال : فَإِنْ أَعْرَضُوا عَنِ الْإِجَابَةِ فَكُنْ بِنَا  
بمعت التجريد .

ويقال قال له : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ ، ثم أمره بأن يقول حسي الله . . . .  
وهذا عين الجمع ، وقوله « قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ » فرق . . . بل هو جمع الجمع أي : قُلْ ،  
ولكنك بنا تقول ، ونحن المتولى عنك وأنت مُسْتَهْلَكٌ في عين التوحيد ؛ فأنت بنا ،  
وَمَحْوٌ عن غيرنا .

## سورة يونس عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

كلمةٌ سماعها يوجب شفاءً كلِّ عابد ، وضياءً كلِّ قاصد ، وعزاءً كلِّ فاقد ، وبلاءً كلِّ  
واجد ، وهدوءً كلِّ خائف ، وسُوءً كلِّ عارف . وأمانٌ كلِّ تائب ، وبيانٌ كلِّ طالب .  
قلوبُ العارفين لا تفرح إلا بسم الله ، وكروبُ الخائفين لا تبرح إلا عند سماع بسم الله .  
قوله جل ذكره : ❀ الرَّتْلكُ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ❀ .  
الألف مفتاح اسم « الله » ، واللام مفتاح اسم « اللطيف » والراء مفتاح اسم « الرحيم » .

أقسم بهذه الأسماء إن هذا الكتاب هو الموعدُ لكم يوم الميثاق . والإشارة فيه أنا حَقَّقْنَا لكم الميعاد ، وأَظَلْنَا لكم عِنان الوداد . . . . . وانقضى زمانُ الميعاد ، فالعصاةُ مُلقاةُ ، والأيامُ بالسرور مُتَلَقاةُ ، فبادرُوا إلى شُرْبِ كسَاتِ الحبابِ ، واستقيموا على نَهْجِ الأحابِ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ ﴾ .

تعجبوا من ثلاثة أشياء : من جواز البعث بعد الموت ، ومن إرسال الرسل إلى الخلق ، ثم من تخصيص محمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة من بين الخلق . ولو عرفوا كمال ملكه لم يُنكروا جواز البعث ، ولو علموا كمال ملكه لم يجحدوا إرسال الرسل إلى الخلق ، ولو عرفوا أن له أن يفعل ما يريد لم يتعجبوا من تخصيص محمد — صلى الله عليه وسلم — بالنبوة من بين الخلق ، ولكن سُدَّتْ بصائرُهم فناهوا في أودية الحيرة ، وعَثَرُوا — من الضلالة — في كل وَهْدَةٍ . وكان الأستاذ أبو علي الدقاق — رحمه الله — يقول : جَوَزُوا أَنْ يَكُونَ الْمُنْحَوْتُ مِنَ الْخَشَبِ وَالْمَعْمُولُ مِنَ الصَّخْرِ <sup>(١)</sup> إِلَهًا مَعْبُودًا ، وتعجبوا أن يكون مثلُ محمد — صلى الله عليه وسلم — في جلالَةِ قَدْرِهِ رسولاً . . . . . هذا هو الضلال البعيد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ .

وهو ما قدموه لأنفسهم من طاعاتٍ أخلصوا فيها ، وفنونٍ عباداتٍ صدَّقوا في القيام بقضائها .

ويقال هو ما قدم الحقُّ لهم يوم القيامة من مقتضى العناية بشأنهم ، وما حَكَّم لهم من فنونٍ إحسانه بهم ، وصنوفٍ ما أفردهم به من امتنانهم .

ويقال : « قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ » : هو ما رفعوه من أقدامهم في بدايتهم في زمان

(١) وردت (الصدر) بالفاء وهي خطأ في النسخ .

إرادتهم ، فإنَّ لأقدامِ المریدین المرفوعةِ لِأجلِ اللهِ حرمةً عند الله ، ولأيامهم الخاليةِ في حالِ تردُّدِهِم ، ولأيامهم الماضيةِ في طلبه وهم في حرقةٍ تُحيرُهُم .. مقاديرَ عند الله . وقيل :

مَنْ يَنْسَ داراً قد نخونها رَبِّبُ الزمانِ فَإِنِّي لست أنساكَ  
وقيل :

تلكِ اليهودُ أشدُّها لَتُحَلِّها عِنْدِي كما هي عقدها لم يُجَلِّها  
قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ رَبَّكُمُ اللهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى  
عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ  
شَيْءٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِهِ ذَلِكُمْ أَتَى  
رَبَّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ .

لا يحتاجِ فِعْلُهُ إلى مدَّةٍ ، وكيف ذلك ومن جملةِ أفعاله الزمان والمدة ؟ فَخَلَقَ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ، وتلك الأيام أيضاً من جملة ما خَلَقَ اللهُ سبحانه وتعالى .

« ثم استوى على العرش » أى تَوَحَّدَ بِجِلالِ الكبرياء بوصف الملكوت . ومولوكنا  
إذا أرادوا التجلُّى والظهورَ لِلْحَشَمِ والرعية برزوا لهم على سريرِ مُلْكِهِم في ألوان مشاهدتهم .  
فأخبر الحقُّ — سبحانه — بما يَقْرُبُ من فِهمِ الخَلْقِ ما ألقى إليهم من هذه الجملة : استوى  
على العرش ، ومعناه اتصافه بعز<sup>(١)</sup> الصمدية وجمال الأحدثية ، وانفراده بنعت الجبروت  
وعلاء الربوبية ، تقدُّس الجِيارِ عن الأقطار ، والمعبودُ عن الحدود .

« يُدَبِّرُ الْأَمْرَ » : أى الحوادثُ صادرةٌ عن تقديره ، وحاصلةٌ بتدبيره ، فلا شريكَ  
بعضده ، وما قضى فلا أحد يرُدُّه . « ما من شَيْءٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِهِ » : هو الذى يُنْطِقُ مَنْ  
يُخاطبه ، وهو الذى يَخْلُقُ ما يشاء على من يشاء إذا التمس يُطالِبُهُ .

« ذَلِكُمْ اللهُ رَبُّكُمْ » : تعريف وقوله : « فاعبدوه » : تكليف ؛ فصولُ التعريف  
بتحقيقه ، والوصولُ إلى ما وَرَدَ به التكليف بتوفيقه .

(١) وردت ( بنبر ) الصمدية وهى خطأ فى النسخ .

قوله جل ذكره : ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا

لَهُ أَنْ يَبْدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ

وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿١٠﴾

الرجوع يقتضى ابتداء الأرواح قبل حصولها فى الأشباح ، فإن لها فى موطن التسييح والتقدّيس إقامة ، والغائب إذا رجع إلى وطنه من سفره فلقدومه أثر عند مُحِبِّيه وذويه ، كما قيل :

أيا قادمًا من سفرٍ الهجر مرحبًا أناديك لا أنساك ماهبت الصبا

ويقال المطيع إذا رجع إلى الله فله الزُّلفى ، والثواب والحسنى . والعاصى إذا رجع إلى ربِّه فَيَنْبَغَتِ الإفلاس وخسران الطريق ؛ فيتلقى لباس الغفران ، وحُلَّةَ الصفح والأمان ، فرحة مولاه خيرٌ له من نُسكِه وتقواه .

قوله : ﴿ وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا ﴾ : موعودُ المطيع الفرديسُ العُلَى ، وموعودُ العاصى الرحمة والرِّضى . والجَنَّةُ لُطْفُ الحَقِّ والرَّحْمَةُ وصفُ الحَقِّ ؛ فاللُّطْفُ فِعْلٌ لم يكن ثم حصل ، والنَّعْتُ لم يزل (١) .

قوله . ﴿ إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾ : مَنْ كان له فى جميع عمره نَفْسٌ على وصفٍ ما ابتداءً الحَقُّ سبحانه به فى الإشارة : تكون لذلك إعادة ، وأنشدوا :

كلُّ نهرٍ فيه ماءٌ قد جرى فإليه الماءُ يوماً سيعودُ

قوله جل ذكره : ﴿ هو الذى جعل الشمس ضياءً والقمرَ

نوراً وقدره منازلٍ لتعلموا عددَ

السِّنِينَ والحسابَ ما خلقَ اللهُ ذلك

إلا بالحقِّ يُفَصِّلُ الآياتِ لِقَوْمٍ

يعلمون ﴿١١﴾

(١) ايفرق القشبرى فى كتابه (التعبير فى التذكير) الذى قننا بتحقيقه بين صفات الفعل وصفات الذات .

أنوار العقول نجومٌ وهي للشياطين رجوم ، وللعلم (١) أقار وهي أنوار واستبصار ،  
وللمعارف شمس ولها على أسرار المعارف طلوع ، كما قيل :

إِنَّ شَمْسَ النَّهَارِ تَغْرُبُ بِاللَّيْلِ وَشَمْسُ الْقُلُوبِ لَيْسَتْ تَغِيْبُ

وكما أن في السماء كوكبين شمساً وقرراً ؛ الشمسُ أبدأً بضياؤها ، والقمرُ في الزيادة والنقصان ؛  
يُسْتَرُ بحاقه ثم يكمل حتى يصير بدرًا بنعت إشراقه، ثم يأخذ في النقص إلى أن لا يبقى شيء منه  
تمام امتحاقه ، ثم يعود جديداً ، وكل ليلة يجد مزيداً ، فإذا صار بدرًا تماماً ، لم يجد أكثر من  
ليلةٍ لِكَمَالِهِ مقاماً ، ثم يأخذ في النقصان إلى أن يَحْسُقَ شَخْصُهُ وَيَمَّ نَقْصُهُ .

كذلك من الناس من هو مُتَرَدِّدٌ بين قَبْضِهِ وَبَسْطِهِ ، وَصُحْرِهِ وَنَحْوِهِ ، وَذَهَابِهِ وَإِيَابِهِ ؛  
لا فناء فيستريح ، ولا بقاء له دوامٌ صحيحٌ ، وقيل :

كَلَّمَا قُلْتُ قَدْ دَنَا حَلُّ قَيْدِي كَبَلُونِي فَأَوْثَقُوا الْمَسَامِرَا

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ  
وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ  
لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْتَقُونَ ﴾

اخْتَصَّ النهارُ بضياؤه ، وانفرد الليلُ بظلماته ، من غير استيجابٍ لذلك ، ومن غير  
استحقاق عقاب لهذا ، وفي هذا دليلٌ على أَنَّ الرَّدَّ والقبولَ ، واللُّنْعَ والوصولَ ، ليست معلولةً  
بسببٍ ، ولا حاصلَةٌ بأمرٍ مُكْتَسَبٍ ؛ كلاً . . إنها إرادةٌ ومشيئةٌ ، وحُكْمٌ وقضيةٌ .

النهارُ وقتُ حضورِ أهلِ الغفلةِ في أوطانِ كَسْبِهِمْ ، ووقتُ أربابِ القربةِ والوصلةِ لانفرادهم  
بشهودِ ربِّهم ، قال قائلهم :

هو الشمس ، إلا أن للشمس غيبَةً وهذا الذي نعنيه ليس يغيبُ  
والليلُ لأحدٍ شخصين : أمَّا للمُجِبِّ فَوَقْتُ النُّجُومِ ، وأمَّا للعاصي فَمَبْثُ الشُّكُومِ .

(١) وردت (المدوم) وهي خطأ في النسخ إذ المقصود نوع من العاقبة بين (العلوم) والمعارف .



قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا

بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ

هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ \* أُولَئِكَ مَاوَاهُمْ

النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾

أنسكروا جوازَ الرؤيةَ فلمَ يَرْجوها ، والمؤمنون آمنوا<sup>(١)</sup> بجوازِ الرؤيةِ فأملوها .

ويقال : لا يرجون لقاءه لأنهم لم يشتاقوا إليه ، ولم يشتاقوا إليه لأنهم لم يحبوه لأنهم لم

يعرفوه ، ولم يعرفوه لأنهم لم يطلبوه ولن يطلبوه لأنه أراد ألا يطلبوه ، قال تعالى : « وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى »<sup>(٢)</sup> .

ويقال لو أراد أن يطلبوه لطلبوه ، ولو طلبوا لعرفوا ، ولو عرفوا لأحبوا ، ولو أحبوا

لاشتاقوا ، ولو اشتاقوا لرجوا ، ولو رجوا لاملوا لقاءه ، قال تعالى : « ولو شئنا لآتينا كلَّ نفسٍ هداها »<sup>(٣)</sup>

قوله تعالى : « ورضوا بالحياة الدنيا واطمأننوا بها » : أصحابُ الدنيا رضوا بالحياة الدنيا

فحرموا الجنةَ ، والزهادُ والعبيادُ ركنوا إلى الجنة ورضوا بها فبقوا عن الوصلة ، وقد علم كلُّ أناسٍ مشربهم ، ولكلِّ أحدٍ مقامٌ .

ويقال إذا كانوا لا يرجون لقاءه فأوهم العذابُ والفرقة ، فدليلُ الخطاب أن الذي يرجو

لقاءه رآه ، ومآله ومنتهاه الوصلةُ واللقاء والزلفة .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

يَهْدِيهِمُ رَبُّهُمْ إِلَى رَحْمَةٍ كَثِيرَةٍ نَجِيحٍ مِنْ

تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴾

كما هداهم اليومَ إلى معرفته من غير ذريعة يهديهم غداً إلى جنته ومثوبته من غير نصيبٍ

من المخلوقين ولا وسيلة .

(١) من هنا نفهم أن القشيري يؤمن بجواز رؤية الله في الآخرة ، أما رؤيته في الدنيا فإنه يقول

في الرسالة ص ١٧٥ : ( الأقوى أنه لا يتجاوز رؤية الله بالأبصار في الدنيا — وقد حصل الإجماع في ذلك ) .

(٢) آية ٤٢ سورة النجم .

(٣) آية ١٣ سورة السجدة .

ويقال أمّا المطيعون فنورهم يسعى بين أيديهم وهم على مراكب طاعتهم، والملائكة تلتفّاهم والحقّ، قال تعالى: «يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا» (١) نحشرهم، والمعاصون يَبْقُونَ منفردين متفرقين، لا يقف لهم العابدون، وينطوحون في مطاحات (٢) القيامة.

والحقّ — سبحانه — يقول لهم: عِبَادِي، إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ — الْيَوْمَ — فِي سُغْلٍ عَنْكُمْ، إِنْهُمْ فِي الثَّوَابِ لَا يَتَفَرَّغُونَ إِلَيْكُمْ، وَأَصْحَابُ النَّارِ مِنْ شِدَّةِ الْعَذَابِ لَا يَرْقُبُونَ لَكُمْ مَعَاشِرَ الْمَسَاكِينِ.

كيف أنتم إن كان أشكالكم وأصحابكم سبقوكم؟ وواحدٌ منهم لا يهديكم فأنا أهدىكم. لأنّي إن عاملتكم بما تستوجبون... فأين الكرمُ بحقنا إذا كنا في الجفاء مثلهم وهجرناكم كما هجروكم؟

قوله جل ذكره: ﴿دَعُواهُمْ فِيهَا سَبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَأٰخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

قالتهُمُ الثناء على الله، وذلك في حال لقائهم. وتحييتهم في تلك الحالة من الله: «سلام عليكم» «وآخر دعواهم أن الحمد لله»: والحمد هاهنا بمعنى المدح والثناء، فينتون عليه ويمجدونه بجمدٍ أبدى سرمدى، والحقّ — سبحانه — يُحْيِيهِمْ بِسَلَامٍ أَرْزَى وَكَلَامٍ أَبَدِيٍّ، وهو عزيزٌ صمدىٌ وبجيدٌ أحدىٌ.

قوله جل ذكره: ﴿وَلَوْ يَعْجَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَلَهُمْ بِالْخَيْرِ لَفُضِيَ أَجْلُهُمْ فَسَدَّرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾

أى لو أجنبناهم إذا دعوا على أنفسهم عند غيظهم وضجرهم لعلنا إهلاكم، ولكن

(١) آية ٨٥ سورة مريم.

(٢) المطاح والمطاحة: أما مكان من طاح، وهو المسلك الوعر المهلك.

تَحْمَلْنَا أَلَا نُجِيبُهُمْ ، وبرحمتنا عليهم لا نسمع منهم دعاءهم . وربما يشكو العبدُ بأنَّ الربَّ لا يجيبُ دُعَاءَهُ ، ولو عَلِمَ أَنَّهُ تَرَكَ إِجَابَتَهُ لُطْفًا مِنْهُ وَأَنَّ فِي ذَلِكَ بَلَاءٌ لَوْ أَجَابَهُ ، كما قيل :

أَنْتُمْ أَعْرَضُوا عَنَّا بِأَجْرٍ وَلَا مَعْنَى  
أَسَاءُوا ظَنَّهُمْ فِينَا فَهَلَّا أَحْسَنُوا الظَّنَّ

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا

لَجُنُودِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا

كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا

إِلَى ضُرِّهِ مَسَّهُ كَذَلِكَ زَيْنٌ لِلْمُسْرَفِينَ

ما كانوا يعملون ﴿

إذا امتحن العبدُ وأصابه الضُّرُّ أزعجته الحالُ إلى أن يرومَ التخلصَ مما ناله ، فيعلمُ أنَّ غيرَ الله لا ينجيه ، فتحمله الضرورةُ على صدقِ الالتجاءِ إلى الله ، فإذا كشفَ اللهُ عنه ما يدعو لأجله شغلته راحةُ الخلاصِ عن تلك الحالة ، ورأى إليه ذلك الاتياع ، وصار كأنه لم يكن في بلاءٍ قط :

كَأَنَّ الْفَتَى لَمْ يَعَرَ يَوْمًا إِذَا كَتَسَى وَلَمْ يَكُ صُهِلُوكًا إِذَا مَا تَمَوَّلَا

ويقال بلاءٌ يُلْجِئُكَ إلى الانتصابِ بين يَدَيْ مَعْبُودِكَ أَجْدَى لَكَ مِنْ عَطَاءِ يَنْسِيكَ

ويكفيك عنه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونََ مِنْ

قَبْلِكُمْ لَمَّا تَظَلَّمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ

بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ

نجزى القومَ المجرمين ﴿

أخبر الحقُّ سبحانه بإهلاكِ الظالمين ، كما في الخبر : « لو كان الظلمُ بيتًا في الجنة لسلط اللهُ

عليه الخراب » . والظلمُ وَضْعُ الشَّيْءِ فِي غيرِ موضعه ، فإذا وَضَعَ العبدُ قَصْدَهُ - عند حوائجه -

في المخلوقين ، وتعلَّق قلبه بهم في الاستماعة ، وطلب المأمول فقد وَضَعَ الشَّيْءَ فِي غيرِ موضعه ،

وهو ظلم ، فعقوبة هذا الظالم خرابُ القلب ، وهو انسداد طريق رجوع ذلك القلب إلى الله ؛ لأنه لو رجع إلى الله لأعانه وكفاه ، ولكنه يُصِرُّ على تعلق قلبه بالخالق فيبقى عن الله ، ولا ترتفع حاجته من غيره ، وكان من فقره وحاجته في مَصْرَّةٍ . فإن صار إلى مضرة المذلة والحاجة إلى اللئيم فتلك محنةٌ عظيمةٌ .

وعلى هذا القياس إذا أحبَّ مخلوقاً فقد وَضَعَ محبته في غير موضعها ، وهذا ظلم ، وعقوبته خرابُ روحه لعِدَمِ صفاءِ ودهِّه ومحبهته لله ، وذهاب ما كان يجده من الأُسِّ بالله ، إذا بقي عن الله يُدَيِّقُه الحقُّ طعمَ المخلوقين ، ففلا مع الخلقِ سَلْوَةٌ ، ولا من الحقِّ إلا الجفوة ، وعدم الصفوة .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ

مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴾

عَرَفْنَاكُمْ بِسِرِّ مَنْ قَبْلَكُمْ ، وما أصابهم بسبب ذنوبهم ، فإذا اعتبرتم بهم نجوتم ، ومن لم يعتبر بما سمعه اعتبر به من تبعه .

ويقال أحلناهم من العقوبة ما يعترىكم ، ومن لم يعتبر بمن سبقه اعتبر به من لحقه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ

قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا ائْتِ

بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ قُلْ مَا يَكُونُ

لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي إِنْ

أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ

إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ

عَظِيمٍ ﴾

إذا اقترحوا عليك بأن تأتيهم بما لم تأمرك به ، أو ترهبهم بما لم تظهر عليك من الآيات .. فأخبرهم أنك غير مُسْتَقْلٍ بِكَ ، ولا موكلٍ إليك ؛ فنحن القائمُ عليك ، المصرفُ لك ، وأنت المتبعُ لما نجره عليك غير مُبْتَدِعٍ لِمَا يَحْصُلُ مِنْكَ .

قوله جل ذكره: ﴿ قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ  
 وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ  
 عُمُرًا مِّنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾

قد عشتُ فيكم زمانا ، وعرقتم أحوالي فيما تطلبون مني عليه برهاناً<sup>(١)</sup> ،  
 فما ألفتيموني (...)<sup>(٢)</sup> بل وجدتموني في السداد مستقيماً ، وللرشاد مستديماً ، فلو لا أن  
 الله تعالى أرسلني ، ولما حملتني من تكليفه أهلي لما كنت بهذا الشرع آتياً ولا لهذا  
 الكتاب تالياً .

« أفلا تعقلون » مالكم تعترضون ؟ ولا لأنفسكم تنظرون ؟

قوله جل ذكره: ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افترى على الله  
 كذباً أو كذب بآياته إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ  
 الْمُجْرِمُونَ ﴾ .

الكذبُ في الشرع قبيحٌ ، وإذا كان على الله فهو أقبح .  
 ومن المفترين على الله : الذين يُظهِرون من الأحوال ما ليسوا فيه صادقين ، وجزاؤهم  
 أن يُحْرَمُوا ذلك أبداً ، فلا يصلون إلى شيء .

قوله جل ذكره: ﴿ ويمبدون من دون الله مالا يصرفهم  
 ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا  
 عند الله قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا  
 لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ  
 سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ .

ذمهم على عبادة ما ليس منه ضرٌ ولا نفعٌ .  
 فدلِيلُ الخطاب يقتضي أن يكون المعبود منه الضرُّ والنفع ، ومن قرط غباوتهم أنهم

(١) أى لماذا تطلبون الآن مني برهاناً على شيء أنتم عرفتموه عنى من قبل وهو صديق ؟

(٢) مشتبه .

انتظروا في المآلِ الشفاعةَ من لا يوجدُ منه الضرُّ والنفعُ في الحال . ثم أخبر أنهم يخبرون عما ليس على الوجه الذي قالوا معلوماً ، ولو كان كما قالوا لعلوا أنه سبحانه لا يعزُّبُ عن علمه (١) معلومٌ .

ومعنى قوله : « لا يعلم » : خلافه . ومن تعلق قلبه بالمخلوقين في استدفاع المضارِّ واستجلاب المسارِّ فكالسالكِ سبيلَ مَنْ عبَدَ الأضنام ؛ إذ المنشئ والموجدُ للشئ من العدم هو الله — سبحانه .

قوله جل ذكره : ﴿ وما كان الناسُ إلا أُمَّةً واحدةً فاختلَفوا ، ولولا كلمةٌ سبقتُ من ربِّكَ لَفُضِّيَ بينهم فيما فيه يَخْتَلِفون ﴾ .

وذلك من زمان آدم عليه السلام إلى أن تجاروا ، والحق — سبحانه — سبقَ قضاؤه بتأخير حسابهم إلى الآخرة ، ولذلك لا يُجيبهم إلى ما يستعجلونه من قيام القيامة . وإنما اختلفوا لأنَّ الله حَصَّ قوماً بعنائه وقبوله ، وآخرين بإهانته وإبعاده ، ولولا ذلك لما كانت بينهم هذه المخالفة .

قوله جل ذكره : ﴿ ويقولون لولا أنزَلَ عليه آية من رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانظُرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴾ .

أخبر أنه — عليه السلام — في سترِ الغيبية وخفاء الأمر عليه في الجملة لتقاصر علمه عما سيحدث ، فهو في ذلك بمنزلة من ، إلا في مواطن التخصيص بأنوار التعريف ، فكما أنهم في الانتظار لما يحدث في المستأنف فهو أيضاً في انتظار ما يوجد — سبحانه — من المقادير . والفرقُ بينه — عليه السلام — وبينهم أنه يشهد ما يحصل به — سبحانه — ومنه ، وهم مُتَطَوِّحُونَ في أودية الجهالة ؛ يُحِيلُونَ الأمرَ مرةً على الدهر ، ومرةً على النجم (٢) ، ومرةً على الطبع . وكلُّ ذلك حَيْرَةٌ وَعَمَى .

(١) وردت (عمله) وهي خطأ في النسخ .

(٢) المقصود بالنجم هنا الطالع والحظ من نحس وسعود .

قوله جل ذكره: ﴿ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنَّا بَعْدَ  
ضُرِّائِهِمْ مَسَّتْهُمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ  
فِي آيَاتِنَا قُلِ اللَّهُ أَسْرِعُ مَكْرًا إِنَّ  
رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا نَمْكُرُونَ ﴾

يعنى إذا أصابهم ضرٌّ ومحنة فرحناهم وكشفنا عنهم ، أحلوا الأمر على غيرنا ، ونوهوه  
مما هو سوانا مثل قولهم : مطرنا بنوء كذا ، ومثل قولهم إن هذه سعادة نعيم أو مساعدة دولة  
أو تأثير فلك أو خيرات دهر .

فهذا كان مكرهم أما مكر الله - سبحانه - بهم فهو جزاؤهم على مكرهم . والإشارة  
في هذا أنه ربما يكون للمريد أو للطالب حجة أو فترة . . فإذا جاء الحق بكشف  
أو تجلٍّ أو إقبال فمن حقهم ألا يلاحظوها فضلاً عن أن يساكنوها (١) ، لأنهم إذا لم يرتقوا  
عن ملاحظة أحوالهم إلى الغيبة بشهود الحق مكر الله بهم بأن شتمهم في تلك الأحوال من  
غير ترقٍ عنها أو وجود زيادة عليها ، وهذا مكره بخواصهم .

قوله جل ذكره: ﴿ هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ  
حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرِينِ  
بِهِمْ يَرْجِحُ طَيْبَةً وَفِرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا  
رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ  
مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا  
اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنِ أَنْجَيْتَنَا  
مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾

يريد أنهم يصبحون في النعم يجرئون أذيالهم ، ثم يمسون ليكون ليلاً لهم . وقد يبيتون  
والبهجة ملكتهم ثم يصبحون وخفايا التقدير أهلكتهم ، وأشدوا :

(١) نفهم من هذا أن (الملاحظة) أخف من (المساكنة) وكلتاها من آفات الطريق ، يلح التشيرى  
دائماً على التحذير منهما ، وقد بالغ أهل اللامعة في توضيح أضرارهما - كما تشهد بذلك النصوص التي رواها  
عنها في (رسالته) .

أَقْتَّ زَمَانًا وَالْعِيونُ قَرِيرَةً وَأَصْبَحْتَ يَوْمًا وَالْجَنونُ سَوَافِكُ

فإِذَا رَجَعُوا إِلَى اللَّهِ بِإِخْلَاصِ الدَّعَاءِ بِجُودِ عَلَيْهِمْ بِكُشْفِ الْبِلَاءِ .

فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ بِالْإِجَابَةِ لِدَعَائِهِمْ إِذَا هُمْ إِلَى غَيْرِهِ <sup>(١)</sup> يَرْجِعُونَ ، وَعَلَى مَنَاهِجِهِمْ — فِي تَمَرْدِهِمْ يَسْلُكُونَ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ

بَغْيِرَ الْحَقِّ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ

عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ

إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَذُنِّبْتُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ

تَعْمَلُونَ ﴾

« يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ » معناه : « مُنْتَعِبُكُمْ أَيَّامًا قَلِيلًا ، ثُمَّ تَلْقَوْنَ <sup>(٢)</sup> غِيَبًا

ذَلِكَ وَتَبْدَأُونَ تَقَاسُمُونَ عَذَابًا طَوِيلًا .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ

مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ

بِمَا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا

أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازِيدَتْ

وِظْنَ أَهْلِهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا

أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا

كَأَنَّ لَمْ تَغْنِ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ

الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾

شَبَهَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْمَاءِ الْمُنْتَزِلِ مِنَ السَّمَاءِ يَنْبُتُ بِهِ النَّبَاتُ وَتُخْضَرُ الْأَرْضُ وَتَظْهَرُ الثَّمَارُ ،

وَيُوطِنُ أَرْبَابُهَا عَلَيْهَا نَفْسَهُمْ ، فَتَصِيبُهُمْ جَائِحَةٌ سَمَاقِيَّةٌ بَغْتَةً ، وَتَصِيرُ كَأَنَّ لَمْ تَكُنْ .

كَذَلِكَ الْإِنْسَانُ بَعْدَ كَمَالِ سِنِّهِ وَتَمَامِ قُوَّتِهِ وَاسْتِجْمَاعِ الْخِصَالِ الْحَمُودَةِ فِيهِ تَخْتَرِمُهُ الْمَنِيَّةُ ،

وَكَذَلِكَ أُمُورُهُ الْمُنْتَظِمَةُ تُتَبَطَّلُ وَتُخْتَلُّ بِوَفَاتِهِ ، كَمَا قِيلَ :

(١) وردت (غيرم) والأكثر ملاءمة للسياق أن تكون (غيره) .

(٢) وردت ( يلقون ) وهي خطأ في النسخ لعدم اتفاقها مع أسلوب الخطاب .



فَقَدَّ نَاهُ لَمَّا تَمَّ وَاخْتَمَّ بِالْعَلِيِّ كَذَلِكَ كَسُوفُ الْبَدْرِ عِنْدَ تَمَامِهِ ،  
 وَمِنْ وَجْهِ تَشْبِيهِ الْأَحْوَالِ الدُّنْيَوِيَّةِ بِالْمَاءِ الْمُنْزَلِ مِنَ السَّمَاءِ أَنَّ الْمَطَرَ لَا يَنْزِلُ إِلَّا بِالْحِيلَةِ ،  
 كَذَلِكَ الدُّنْيَا لَا تَسَاعِدُهَا إِلَّا الْقِسْمَةُ .

ثُمَّ إِنْ الْمَطَرُ إِنْ كَانَ لَا يَجِيءُ إِلَّا بِالتَّقْدِيرِ فَقَدْ يُسْتَسْقَى . . كَذَلِكَ الرِّزْقُ — وَإِنْ كَانَ  
 بِالْقِسْمَةِ — فَقَدْ يُلْتَمَسُ مِنَ اللَّهِ وَيُسْتَعْطَى .

وَمِنْهَا أَنَّ الْمَاءَ فِي مَوْضِعِهِ سَبَبُ حَيَاةِ النَّاسِ ، وَفِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ سَبَبُ خَرَابِ الْمَوْضِعِ ،  
 كَذَلِكَ الْمَالُ لِمَسْتَحِقِّهِ سَبَبُ سَلَامَتِهِ ، وَانْتِفَاعِ الْمُتَصَلِّينَ بِهِ ، وَعِنْدَ مَنْ لَا يَسْتَحِقُّهُ سَبَبُ طَغْيَانِهِ ،  
 وَسَبَبُ بَلَاءٍ مَنْ هُوَ مُتَّصِلٌ بِهِ ، كَمَا قِيلَ : نِعْمُ اللَّهُ لَا تُعَابُ وَلَكِنَّهُ رَجِمَا اسْتَعْجَمَ عَلَى إِنْسَانٍ ،  
 وَكَمَا قِيلَ :

يَا دَوْلَةً لَيْسَ فِيهَا مِنَ الْمَعَالِي شَيْئَةٌ زَوْلِي فَمَا أَنْتِ إِلَّا عَلَى الْكِرَامِ بَلِيَّةٌ

وَمِنْهَا أَنَّ الْمَاءَ إِذَا كَانَ بِمِقْدَارٍ كَانَ سَبَبَ الصَّلَاحِ ، وَإِذَا جَاوَزَ الْحَدَّ كَانَ سَبَبَ الْخُرَابِ . .  
 كَذَلِكَ الْمَالُ إِذَا كَانَ بِقَدَرٍ الْكِفَايَةِ وَالْكَفَافِ فَصَاحِبُهُ مُنْعَمٌ ، وَإِذَا زَادَ وَجَاوَزَ الْحَدَّ  
 أُوجِبَ الْكُفْرَانَ وَالطَّغْيَانَ .

وَمِنْهَا أَنَّ الْمَاءَ مَا دَامَ جَارِيًا كَانَ طَيِّبًا ، فَإِذَا طَالَ مَكْنُهُ تَغَيَّرَ . . كَذَلِكَ الْمَالُ إِذَا أَنْفَقَهُ  
 صَاحِبُهُ كَانَ مَحْمُودًا ، فَإِذَا ادَّخَرَهُ وَأَمْسَكَهُ كَانَ مَعُولًا مَذْمُومًا .

وَمِنْهَا أَنَّ الْمَاءَ إِذَا كَانَ طَاهِرًا كَانَ حَلَالًا يَصْلِحُ لِلشَّرْبِ وَيَصْلِحُ لِلطُّهُورِ وَإِلِزَالَةِ الْأَذَى ،  
 وَإِذَا كَانَ غَيْرَ طَاهِرٍ فَبِالعَكْسِ . . كَذَلِكَ الْمَالُ إِذَا كَانَ حَلَالًا ، وَبِالعَكْسِ لَوْ كَانَ حَرَامًا .

وَيُقَالُ كَمَا أَنَّ الرَّبِيعَ تَنْوَرِدُ أَشْجَارُهُ ، وَتَنْظُرُ أَنْوَارُهُ ، وَتَخْضَرُّ رِبَاعُهُ ، وَتَنْزِينُ بِالنَّبَاتِ  
 وَهَادُهُ وَتِلَاعُهُ ، لَا يُؤْمَنُ أَنْ تُصِيبَهُ آفَةٌ مِنْ غَيْرِ ارْتِقَابِ ، وَيَنْقَلِبُ الْحَالُ بِمَا لَمْ يَكُنْ  
 فِي الْحِسَابِ . كَذَلِكَ مِنَ النَّاسِ مَنْ تَكُونُ لَهُ أَحْوَالٌ صَافِيَةٌ ، وَأَعْمَالٌ بِشَرَطِ الْخُلُوصِ زَاكِيَةٌ ،  
 غَضُوبٌ أَنَّهُ مُتَدَلِّيَةٌ ، وَرِيَاضٌ قُرْبَهُ مَوْئِقَةٌ . . ثُمَّ تُصِيبُهُ عَيْنٌ فَيَذِلُّ عَوْدًا وَصَالَهُ ، وَتَنْسُدُّ أَبْوَابُ  
 عَوَائِدِ إِقْبَالِهِ ، كَمَا قِيلَ :

عَيْنٌ أَصَابَتْكَ إِنْ الْعَيْنَ صَائِبَةٌ وَالْعَيْنُ تُسْرِعُ أَحْيَانًا إِلَى الْحَسَدِ

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي  
مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾

دعاهم إلى دار السلام ، وفي الحقيقة دعاهم إلى ما يوجب لهم الوصول إلى دار السلام ؛ وهو  
اعتناق أوامره والاتباع عن زواجه . والدعاء من حيث التكليف ، وتخصيص الهداية  
لأهلها من حيث التشريف .

ويقال الدعاء تكليف والهداية تعريف ؛ فالتكليف على العموم والتعريف على الخصوص .  
ويقال التكليف بحق سلطانته ، والتعريف بحكم إحسانه .

ويقال الدعاء قوله والهداية طوله ؛ دَخَلَ السُّكُلُ تَحْتِ قَوْلِهِ ، وانفرد الأولياء بتخصيص  
طوله . دار السلام دار الله لأن السلام اسم من أسمائه .

ويكون السلام بمعنى السلامة فهي دار السلامة أي أهلها سالمون فيها ؛ سالمون من الحرقه  
وسالمون من الفرقة ؛ سلموا من الحرقه فخلصوا على لذة عطائه ، وسلموا من الفرقة فوصلوا إلى  
عزيز لقاءه .

ويقال لا يصل إلى دار السلام إلا من سلمت نفسه عن السجود للصنم ، وسلم قلبه عن  
الشرك والظلم .

ويقال تلك الدار درجات ؛ والذي سلم قلبه عن محبة الأعيان درجته أعلى من درجة من  
سلمت نفسه من الذنوب والأضرار .

ويقال قوم سلمت صدورهم من الغل والحسد والحقد ؛ وسلم الخلق منهم ؛ فليس بينهم  
وبين أحد محاسبة ، وليس لهم على أحد شيء ؛ فالسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ،  
والمحسن من سلم الخلق بأجمعهم من قلبه .

« الصراط المستقيم » : طريق المسلمين ، فهذا للعوام بشرط علم اليقين ، ثم طريق  
المؤمنين وهو طريق الخواص بشرط عين اليقين ، ثم طريق المحسنين وهو طريق خاص  
الخلاص بشرط حق اليقين ؛ فهؤلاء بنور العقل أصحاب البرهان ، وهؤلاء بكشف العلم أصحاب

البيان ، وهؤلاء بضياء المعرفة بالوصف<sup>(١)</sup> كالعيان ، وهم الذين قال صلى الله عليه وسلم فيهم :  
« الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه » .

قوله جل ذكره : « للذين أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ » .

« أحسنوا » : أى عَمِلُوا وَأَحْسَنُوا إذ كانت أفعالهم على مقتضى الإذن .

ويقال « أحسنوا » : لم يُقَصِّرُوا فى الواجبات ، ولم يُجِلُّوا بالمندوبات .

ويقال « أحسنوا » : أى لم يَبْقَ عليهم حقٌ إلا قاموا به ؛ إن كان حقُّ الحقِّ فَعَيْنٌ غير تقصير ، وإن كان من حقِّ الخلق فأداءه من غير تأخير .

ويقال « أحسنوا » : فى المال كما أحسنوا فى الحال ، فاستداموا بما فيه واستقاموا ، والحسنى التى لهم هى الجنة وما فيها من صنوف النعم .

ويقال الحسنى فى الدنيا توفيق بدوام<sup>(٢)</sup> ، وتحقيق بنام ، وفى الآخرة غفران مُعَجَّل ، وعيان على التأبيد<sup>(٣)</sup> مُحْصَل .

قوله : « وزيادة » : فعلى موجب الخبر وإجماع السلف النظرُ إلى الله . ويحتمل أن تكون « الحسنى » : الرُّؤْيَى ، « والزيادة » : دوامها . ويحتمل أن تكون « الحسنى » : اللقاء ، « والزيادة » : البقاء فى حال اللقاء .

ويقال الحسنى عنهم لامقموعة ولا ممنوعة ، والزيادة لهم لاعتهم محجوبة ولا مسلوقة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا يَرَهُمْ وَأَجْزَلُ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ .

أولئك أصحاب الجنة هم فيها

خالدون ﴿ .

لا يقع عليهم غبارُ الحجاب ، وبعبارة حديث الكفار حيث قال : « ووجوه يومئذ عليها غبرة » .

(١) (المعرفة بالوصف) احتراز هام جداً ، حتى لا يظن أن (العيان) يستشرف من (الذات) الصمدية ، وإنما يقتصر الأمر على (عرفان الأوصاف) الإلهية كالجلال والجمال والكرم . . . إلى آخره .

(٢) قال صلى الله عليه وسلم : « خير العمل أدومه وإن قل »

(٣) (التأبيد) معناه إلى الأبد فهم فى الجنة خالدون أبداً ، وستأتى لفظه (التأبيد) فى العقوبة أيضاً بعد قليل .

« والدلة » التي لا تصيبهم أى لا يردوا من غير شهود إلى رؤية غيره ، فهم فيها خالدون في فنون أفضالهم ، وفي جميع أحوالهم .

قوله جل ذكره : ﴿ والذين كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جزاء سيئةٍ بمنلها وترهقهم ذلَّةٌ ما لهم من الله من عاصمٍ كَانُوا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ .

والذين كسبوا السيئات وعملوا الزلات لهم جزاء سيئة مثلها ، والباء في « بمنلها » : صلة أى للواحد واحد .

« وترهقهم ذلة » : هو تأييد العقوبة .

« ما لهم من الله من عاصم » أى ما لهم من عذابه من عاصم ، سيموا ذلَّ الحجاب ، ومُنُوا بتأييد العذاب ، وأصابهم هوان البعاد . وآثارُ الحجاب على وجوههم لأحثة فإنَّ الأسيرة تدلُّ على السريرة .

قوله جل ذكره : ﴿ ويومَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وشركاؤكم ، فَزَيَّلْنَا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون \* فكفى بالله شهيداً بيننا وبينكم إن كننا عن عبادتكم لنافلين ﴾

يجمع بين الكفار والأصنام التي عبدوها من دون الله ، فنقول الأصنام : ما أمرناكم بعبادتنا . فيدعون إلى الشياطين التي أطاعوها ، وعلى الأصنام التي أمرتهم أن يعبدوها ، ونقول الأصنام : كفى بالله شهيداً ، على أننا لم نأمركم بذلك ؛ إذ كننا جماداً . وذلك لأنَّ الله يُحْيِيهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيُنْطِقُهَا .

وفي الجملة . . . يتبرأ بعضهم من بعض ، ويدوقُ كُلُّ وبالٍ فعله .  
 وفائدةُ هذا التعريف أنه ما ليس لله فهو وبالٌ عليهم ؛ فاشتغلهم — اليوم — بذلك  
 مُحالٌ<sup>(١)</sup> ، ولهم في المآلِ — من ذلك — وبالٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ هُنَالِكَ تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ  
 مَا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ  
 الْحَقُّ ، وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا  
 يَفْتَرُونَ ﴾

إنما يقفون على خسراتهم إذا ذاقوا طعمَ هوانهم ؛ فإذا رُدُّوا إلى الله لم يجدوا  
 إلا البعدَ عن الله ، والطرْدَ من قبْلِ الله ، وذلك جزاء من آثرَ على الله غيرَ الله .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ  
 وَالْأَرْضِ أَمْ مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ  
 وَالْأَبْصَارَ ، وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ  
 مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ  
 الْحَيِّ ، وَمَنْ يُدْبِرُ الْأَمْرَ فَسِيقُولُونَ  
 اللَّهُ قَلْبُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾

كما توحدَ الحقُّ — سبحانه — بكونه خالقاً تفرَّدَ بكونه رازقاً ، وكما لا خالقَ سواه  
 فلا رازقَ سواه .

ثم الرزق على أقسام : فللأشباح رزق : وهو لقومٍ توفيق الطاعات ، ولآخرين  
 خذلان الزلات . وللأرواح رزق : وهو لقومٍ حقائق الوصلة ، ولآخرين — في الدنيا —  
 العفلة وفي الآخرة العذاب والمهلة .

« أَمْ مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ » : فيكفل بعض الأبصار بالتوحيد ، وبعضها يعميها  
 عن التحقيق .

(١) المحال هنا معناها ما معدّل به عن وجهه (أنظر هذا المعنى في الوسيط) .

« ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى » : يخرج المؤمن من الكافر ،  
والكافر من المؤمن .

« فسيقولون الله : ولكن ظننا ... لا عن بصيرة ، ونظفنا ... لا عن

تصديق سريرة .

قوله جل ذكره : ﴿ فذَلِكُمُ اللَّهُ رَّبُّكُمُ الْحَقُّ ،

فَإِذَا بَعَدَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى

تَصْرَفُونَ ﴾

ما يكون من موضوعات الحق ، ومتعلقات الإرادة ، ومتناولات المشيئة ، ومجئسات

التقدير ، ومصرفات القدرة — فهي أشباح خاوية ، وأحكام التقدير عليها جارية .

قوله جل ذكره : ﴿ كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى

الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾

سَبَقَ لَهُمُ الْحُكْمُ ، وَصَدَقَ فِيهِمُ الْقَوْلُ ؛ فَلَا لِحُكْمِهِ تَحْوِيلٌ وَلَا لِقَوْلِهِ تَبْدِيلٌ ، فَإِنَّ

الْعَلَلُ (١) لَا تُغَيِّرُ الْأَزْلَ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدَأُ

الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ؟ قُلْ اللَّهُ يَبْدَأُ

الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنَّى تَوَفَّكُونَ ﴾

كشَفَ قَبِيحَ مَا انطوت عليه عقائدُهم من عبادتهم ما لا يصحُّ منه الخلقُ والإعادة ،

وأثبت أن المعبود من منه الخلقُ والإعادة .

قومٌ جعلوا له فى الإيجاد شركاء بدعوى القَدَرِ ، وقومٌ منَعُوا جواز قدرته على الإعادة .

وكل هنا جنوحٌ إلى الكُفْرِ وذهابٌ عن الدِّينِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي

إِلَى الْحَقِّ ؟ قُلْ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ

يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ

(١) أى — حسب مذهب التشيرى — أحكام الله السابقة لا تخضع لعله ، غير أننا لا نستبعد أنها (الجيل)

جمع حيلة ، فليس بتدبير الإنسان يتغير الحكم السابق فى الأزلى .

لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ  
تَحْكُمُونَ ﴿١﴾

الحقُّ اسمٌ من أسمائه سبحانه ، ومعناه أنه موجود ، وأنه ذو الحق ، وأنه مُحِقُّ الحقِّ .  
والحقُّ من أوصاف الخلق ما حَسَنَ فعله وصحَّ اعتقاده وجازَ النطق به .

« والله يهدي للحق » : أى إلى الحق هدايته . وهداه له وهداه إليه بمعنى ؛ فَمَنْ هداه  
الحقُّ للحقِّ وَقَفَّه على الحقِّ ، وعزَّزْ من هداه الحقُّ إلى الحقِّ للحقِّ ، فإله نصيبُ  
وما له حَظُّ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ  
الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ  
عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾

الظَّنُّ يُبْنَى اليقين ، فإنه ترجيح أحد طرفي الحكم على الآخر من غير قَطْعٍ .  
وأربابُ الحقائق على بصيرةٍ وقطع ؛ فالظنُّ في أوصاف الحقِّ معلولٌ ، والقطع  
— في أوصاف النَّفْسِ — لكلِّ أحدٍ معلول . والعبدُ يجب أن يكون في الحالِ خاليًا عن  
الظنِّ إذ لا يعرفُ أحدٌ غَيْبَ نَفْسِهِ في مآله .

وفي صفة الحقِّ يجب أن يكونَ العبدُ على قطعٍ وبصيرة ؛ فالظنُّ في الله معلول ، والظن  
فيما من الله غير محمود . ولا يجوز بوجهٍ من الوجوه أن يكون أهلُ المعرفة به سبحانه — فيما  
يعود إلى صفته — على الظنِّ ، كيف وقد قال الله تعالى فيما أمر نبيّه — عليه السلام — أن  
يقول : « أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني » (١) ؟ وكما قلنا (٢) :

طَلَعَ الصَّبَاحُ فَلَاتَ حِينَ سَرَّاجٍ      وَأَتَى اليقينَ فَلَاتَ حِينَ حِجَابِ  
حَصَلَ الذِي كَسَا نَوْمًا نَيْلَهُ      مِنْ عَقْدِ أَلْوِيَةٍ وَحَلَّ رَتَاجِ

(١) آية ١٠٨ سورة يوسف .

(٢) الشعر هنا للتشبيهِ نفسه كما يستفاد من عبارته .

والبعد قَوْضَ بِالذَّنُو خِيَامَهُ وَالوَصْلُ وَكَذَّ سَجَلَهُ بِعِنَاجٍ (١)  
قَدْ حَانَ عَهْدُهُ لِسُرُورِ نَجِيهَا لِهَوَاجِمِ الْأَحْزَانِ بِالْإِزْجَاجِ

قوله جل ذكره: ﴿وما كان هذا القرآن أن يفترى

من دون الله ولكن تصديق الذي

بين يديه وتفصيل الكتاب لا ريب

فيه من رب العالمين﴾

انسدَّتْ بصائرهم فلا يزدادون بكثرة سماع القرآن إلا عَمَى عَلَى عَمَى ، كما أن أهل الحقيقة

ما ازدادوا إلا هُدَى عَلَى هُدَى ، فسبحان من جعل سماع خطابهِ لِقَوْمٍ سَبَبَ تَحْيِيرِهِمْ ، ولآخرين

مَوْجِبَ تَبْصِيرِهِمْ .

قوله جل ذكره: ﴿أم يقولون افتراء قل فأتوا بسورة

مثله وادعوا من استطعتم من دون

الله إن كنتم صادقين﴾

كَلَّتْ القُرَاطِحُ ، وَتَحَدَّتْ نيرانُ الفِصَاحَةِ ، واعترف كلُّ خطيبٍ مُصَفِّعٍ بالعجز عن

معارضة هذا الكتاب ، فلم يتعرَّضْ لمعارضته إلا من افتضح في قائلته .

قوله جل ذكره: ﴿بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه

ولما يأتيهم تأويله كذلك كذب

الذين من قبلهم فانظر كيف كان

عاقبة الظالمين﴾

قابلوا الحقَّ بالكذب لِتَقَاصُرِ علومهم عن التحقيق ، فالتحقيقُ من شرط التصديق ،

ولمَّا يؤمن بالغيب من لَوْحٍ — سبحانه — لقلبه حقائق البرهان ، وصرفَ عنه

دواعي الرِّيبِ .

(١) السجل = الدلو العظيمة ، والعناج = حبل يشد في أسفل الدلو العظيمة ( المنجد ) .



قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ ، وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ﴾

فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فهُمْ الَّذِينَ كَحَلَ الْحَقُّ أَبْصَارَ قُلُوبِهِمْ بِنُورِ الْيَقِينِ ، وَالَّذِينَ لَمْ يُؤْمِنُوا فهُمْ الَّذِينَ وَسَمَّ قُلُوبَهُمْ بِالْعَمَى فزَلُّوا — بالضلالة — عن الْهُدَى . . . تِلْكَ سُنَّةُ اللَّهِ فِي الطَّائِفَتَيْنِ ، وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلٍ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾

بَرَحَ الْخِلْفَاءَ ، وَاسْتَبَانَاتِ الْحَقَائِقِ ، وَامْتَازَ<sup>(١)</sup> الطَّرِيقَانِ ، فَلَا الْحَسَنُ يُجْرِمُ الْمُسِيءَ مُعَاقِبٌ ، وَلَا الْمُسِيءُ يُجْرِمُ الْحَسَنَ مُعَاتِبٌ ، كُلٌّ عَلَى حِدَقِهِ بِمَا يَعْمَلُهُ وَعَلَى مَا يَفْعَلُهُ مُحَاسَبٌ .  
قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ ۗ ۱٩ ﴾ .

من استمع بتكلفه از دادن تحلفه بزيادة تصرفه ، ومن استمع الحق بتفضله — سبحانه — استغنى في إدراكه عن تعمله . والحق — سبحانه — يُسْمِعُ أَوْلِيَاءَهُ مَا يَنْجِيهِمْ بِهِ فِي أَسْرَارِهِمْ ، فَإِذَا سَمِعُوا دَعَاءَ الْوَاسِطَةِ<sup>(٢)</sup> قَبِلُوهُ بِالْقَبُولِ لِأَنَّ سَجَقَ لَهُمْ مِنْ اسْتِمَاعِ الْحَقِّ . وَمَنْ عَدِمَ اسْتِمَاعَ الْحَقِّ إِيَّاهُ مِنْ حَيْثُ التَّفْهِيمِ لَمْ يَزِدْهُ سَمَاعُ الْخَلْقِ إِلَّا جُحْدًا عَلَى جُحْدٍ ، وَلَمْ يَحْظَ بِهِ إِلَّا بُعْدًا عَلَى بُعْدٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْى وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ ۗ ۱٩ ﴾ .

مَنْ سَدَّتْ بَصِيرَتُهُ بِالْغَفْلَةِ وَالْغَيْبَةِ لَمْ يَزِدْهُ إِدْرَاكُ الْبَصْرِ إِلَّا حِجْبَةً عَلَى حِجْبَةٍ ، وَمَنْ

(١) امتاز ( هنا معناها اوضح الفرق بينهما .

(٢) المقصود بالواسطة النبي عليه الصلاة والسلام ،

لم ينظر إلى الله بالله ، ولم يسمع من الله بالله ، فقصاراه العمى والصمم ، « فإنها لا تعنى الأبصار  
ولكن تعنى القلوب التى فى الصدور » (١) وقال عليه السلام فيها أخبر عن الله : « فى يسمع  
وبى يبصر » (٢)

وَأُنشِد قائلهم :

تَأْمَلُ بَعِينَ الْحَقِّ إِنْ كُنْتَ نَاطِرًا إِلَى مَنْظَرٍ مِنْهُ إِلَيْهِ يَعُودُ

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ اللَّهُ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ  
النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ .

فَنَفَى عَنْ نَفْسِهِ مَا يَسْتَحِيلُ تَقْدِيرَهُ فِي نِعْمَتِهِ ، وَكَيْفَ يُوَصِّفُ بِالظُّلْمِ وَكُلُّ مَا يُتَوَهَّمُ أَنْ  
لَوْ فَعَلَهُ كَانَ لَهُ ذَلِكَ ؟ إِذِ الْحَقُّ حَقُّهُ وَالْمَلِكُ مُلْكُهُ . وَمَنْ لَا يَصِحُّ تَقْدِيرُ قَبِيحٍ مِنْهُ  
— أُنَى يُوَصِّفُ بِالظُّلْمِ جَوَازًا أَوْ جَوَابًا ١٩

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَوْمَ يُحْشُرُهُمْ كَأَنْ لَمْ يَلْبَسُوا  
إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ  
قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ  
وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾ .

الْأَيَّامُ وَالشُّهُورُ ، وَالْأَعْوَامُ وَالدهُورُ بَعْدَ مُضِيِّهَا فِي حُكْمِ اللَّحْظَةِ لِمَنْ تَفَكَّرَ فِيهَا ،  
وَمَتَى يَكُونُ لَهَا أَثَرٌ بَعْدَ تَقْضِيهَا ؟ وَالْآتَى مِنَ الْوَقْتِ قَرِيبٌ ، وَكَأَنَّ قَدْرَ الْمَاضِي مِنَ الدَّهْرِ  
لَمْ يُعْهَدْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّمَا تَرِيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ  
أَوْ تَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ  
اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ ﴾ .

(١) آية ٤٦ سورة الحج .

(٢) « حتى أحبه فلماذا أحببته كنت عينه التي يبصر بها وسمعه الذي يسمع به ، ويده التي يبطش بها .

— حديث قدسى رواه البخارى عن أبى هريرة ، وأحمد عن عائشة .

معناه أن خبره صدق ، ووعده ووعيدته حق ، وبعد النشْرِ حَشْرٌ ، وفي ذلك الوقت مُطَابَقَةٌ وحسابٌ ، ثم على الأعمال ثواب وعقاب ، وما أسرع ما يكون للمعلوم مُشَاهِدًا موجودًا !

قوله جل ذكره : ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ .

لم يُخْلَ زمانًا من شَرَعٍ ، ولم يُخْلَ شرعًا من حُكْمٍ ، ولم يُخْلَ حُكْمًا مما يَعْتَبُهُ من ثوابٍ وعقاب .

قوله جل ذكره : ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ .

الاستعجال بهجوم الموعود من أمارات أصحاب التكنذيب ، فأما أهل التحقيق فليس لهم لواردٍ يَرِدُ عليهم اشتغالٌ قبل وجوده ، أو استعجالٌ على حين كونه ، ولا إذا وَرَدَ استقبالُ لما تضمنه حُكْمُهُ ؛ فهم مطروحون في أَسْرِ الحُكْمِ ، لا يتحرك منهم — باختيارهم — عِرْقٌ .

قوله جل ذكره : ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ ، إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ .

المملوك متى يكون له ملك ؟

وإذا كان سييدُ البرايا — عليه الصلاة والسلام — لا يملك لنفسه ضرًّا ولا نفعًا . . . فمن زَلَّتْ رُتْبَتُهُ ، وتفاصرتْ حالته متى يملك ذرةً أو تسكون باختياره وإيثاره شمة ؟ طاح الذي لم يكن<sup>(١)</sup> — في التحقيق ، وتفرد الجبارُ بنعت المملوك .

(١) ( الذي لم يكن ) يقصد بها الحوادث من إنسان وحيوان وعين وأثر . الخ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنَا كَمِ عَذَابِهِ بَيَاتًا  
أَوْ نَهَارًا مَآذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ  
الْمُجْرِمُونَ ﴾

مَنْ عَرَفَ كَمَالَ الْقُدْرَةِ لَمْ يَأْمَنْ فِجَاءَ الْأَخْذِ بِالشَّدَةِ ، وَمَنْ خَافَ الْبَيَاتِ لَمْ يَسْتَلْذِ السُّبُوتِ .  
وَيُقَالُ مَنْ تَوَسَّدَ الْعَقْلَةَ أَيَقْظَنُ نَجَاءَهُ الْعُقُوبَةَ ، وَمَنْ اسْتَوَطَّنَ مَرْكَبَ الزَّلَّةِ عَثَرَ فِي  
وَهْدَةِ الْحَنَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ أُمُّ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ الْآنَ  
وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴾

بعد انتهاك ستر الغيب لا يُقبلُ تضرعُ المآذير .

ويقال لأحجةً بعد إزاحة العلة ، ولا عذرَ بعد وضوح الحججة .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ  
الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ  
تَكْسِبُونَ ﴾

لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا التَّجْرِعَ مَا مَنَّهُ سَقَتْ ، وَلَا يَجْصَدُ زَارِعٌ غَلَّةً إِلَّا مَا مَنَّهُ زَرَعَ ، وَفِي مَعْنَاهُ قَالُوا :

سَنَنْتَ فِينَا سَدْنَا قَدَفَ الْبَلَايَا عَقْبَهُ

يَصْبِرُ عَلَى أَهْوَالِهَا مَنْ بَرَّ يَوْمًا رَبَّهُ (١)

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلٌّ : إِي  
وَرَبِّي إِنَّهُ لَخَلَقُ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴾

صَرَّحَ بِالْإِخْبَارِ عِنْدَ اسْتِخْبَارِهِمْ ، وَأَعْلَمَ بِمَا يَزِيلُ الشُّبُهَةَ عَمَّا التَّبَسُّ عَلَى جُهَالِهِمْ ، وَأَكْثَرَ  
إِخْبَارَكَ بِمَا تَذَكَّرَهُ مِنَ الْقَسَمِ وَالْيَمِينِ ، مُضَافًا ذَلِكَ إِلَى مَا تَسَلَّفَهُ مِنَ التَّبْيِينِ . عَلَى أَنَّهُ لَا يَنْفَعُهُمْ

(١) الشطر الثاني من هذا البيت مطموس غير واضح ، ولكننا أكلناه حسبما ورد النص

في موضع سبق .

نُصْحِكَ ، ولا يُؤْتِرُ فِيهِمْ وَعُظُّكَ .. كيف لا ؟ وقد جُرِّعُوا شَرَابَ الْحُجْبَةِ ، وَوَسَّعُوا بِكَ  
الْفُرْقَةَ ، فلا بصيرة لهم ولا... (١) ولا فهم ولا حصافة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مِائِي  
الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ وَأَسْرَوْا النَّدَامَةَ  
لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ  
وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾

لا يُقْبَلُ مِنْهُمْ عَدْلٌ ولا سَرَفٌ (٢) ، ولا يحصل فيها سَبَقٌ لَهُمْ من الوعيد خَلْفَ .  
ولاندامة تنفعهم وإن صدقوها ، ولا كرامة تنالهم وإن طلبوها ، ولا ظلم يجرى عليهم  
ولا حيف ، كلا . . . بل هو الله العَدْلُ في قضائه ، الفَرْدُ في علائه بنعت كبريائه .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ  
أَلَّا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ  
أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

الحادثات بأسرها لله مِلْكًا ، وبه ظهوراً ، ومنه ابتداء ، وإليه انتهاء ؛ فقوله حقٌ ،  
ووعده صدقٌ ، وأمره حتمٌ ، وقضاؤه باتٌ . وهو العَلِيُّ ، وعلى ما يشاء قوىٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾

يحيي القلوب بأنوار المشاهدة ، ويميت النفوس بأنواع المجاهدة ، فنفسُ العابدين تَلْفُها  
فنون المجاهدات ، وقلوب العارفين شَرَفُها عيون المشاهدات .  
ويقال يحيي مَنْ أقبِلَ عليه ، ويميت مَنْ أَعْرَضَ عنه .

ويقال يحيي قلوب قوم يجمِّلُ الرجاء ، ويميت قلوب قوم يوسِّمُ القنوط .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ

(١) مشبهة .

(٢) السرف هنا معناها مجاوزة الحد .

رَبِّكُمْ وَشِفَاءٍ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهَدًى  
وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٢﴾

الموعظة للكفاة . . ولكنها لا تنجح في أقوام ، وتنفع في آخرين ؛ فَمَنْ أَصْحَى إِلَيْهَا  
بَسْمَعِ سِرِّهِ اتَّضَحَ نَوْرُ التَّحْقِيقِ فِي قَلْبِهِ ، وَمَنْ اسْتَمَعَ إِلَيْهَا بِنِعْتِ غَيْبَتِهِ مَا اتَّصَفَ  
إِلَّا بِدَوَامِ حُجَّتِهِ .

ويقال الموعظة لأرباب الغيبة لِيَسْتَوْبُوا ، وَالشِّفَاءُ لِأَصْحَابِ الْحُضُورِ لِيَطِيبُوا .

ويقال « الموعظة » : للعوام ، « والشفاء » : للخواص ، « والهدى » لخاص الخاص ،  
« والرحمة » لجمعهم ، وبرحمته وصلوا إلى ذلك .

ويقال شفاء كلِّ أحدٍ على حَسَبِ دَائِهِ ، فشفاءُ المذنبين بوجود الرحمة ، وشفاءُ المطيعين  
بوجود النعمة<sup>(١)</sup> ، وشفاءُ العارفين بوجود القربة ، وشفاءُ الواجدين بشهود الحقيقة .

ويقال شفاءُ العاصين بوجود النجاة ، وشفاءُ المطيعين بوجود الدرجات ، وشفاءُ العارفين  
بالقرب والمناجاة .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ  
فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا  
يَجْمَعُونَ ﴾ .

« الفضل » : الإحسانُ الذي ليس بواجبٍ على فاعله ، « والرحمة » إرادة النعمة وقيل  
هي النعمة .

والإحسان على أقسام وكذلك النعمة ، ونِعْمُ اللَّهُ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تُحْصَى .

ويقال الفضل ما أتاح لهم من الخيرات ، والرحمة ما أراح عنهم من الآفات .

ويقال فضل الله ما أكرمهم من إجزاء الطاعات ، ورحمته مَاعَصَمَهُمْ بِهِ مِنْ ارْتِكَابِ  
الزَّلَّاتِ . ويقال فضل الله دوام التوفيق ورحمته تمام التحقيق .

(١) نعلم من مذهب التشبهي أن (الرحمة) من أوصاف الذات ، و (النعمة) من أوصاف الفعل . .  
فتأمل كيف يرتبط مصير (المذنبين) بوصف من أوصاف ذاته ، ولاحظ كيف يفتح الصوفية بذلك  
أبواب الأول أمام الثانيين .

ويقال فضل الله ما يُخَصُّ به أهل الطاعات من صنوف إحسانه ، ورحمته ما يُخَصُّ به أهل الزلات من وجوه غفرانه .

ويقال فضل الله الرؤية ، ورحمته إبقاؤهم في حالة الرؤية .

ويقال فضل الله المعرفة في البداية ، ورحمته المغفرة في النهاية .

ويقال فضل الله أن أقامك بشهود الطلب ، ورحمته أن أشهدك حقه بحكم البيان إلى أن تراه غداً بكشف العيان .

قوله : « فبذلك فليفرحوا » أي بما أهلهم له ، لا بما يتكلفون من حرّ كآتهم وسكناتهم ، أو يصلون إليه بنوع من تكلفهم وتعلمهم . « هو خير مما يجمعون » : أي ما تتحفون به من الأحوال الزاكية خير مما يجمعون من الأموال الوافية .

ويقال الذي لك منه — في سابق القسمة — خير مما تتكلفه من صنوف الطاعة والخدمة .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ آللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ؟ ﴾ .

يعفهم ويفرّ عنهم<sup>(١)</sup> على ما ابتدعوه من التحليل والتحرير ، ويظهر كذبهم فيما تقولوه من نسبتهم ذلك إلى إذن وشرع .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَسْنَا أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ .

هدا على جهة التهويل والتعظيم لما أسلفوه من الكذب .

(١) قرع فلانا أي أوجمه باللوم والعتاب ( المحيط )

ثم قال : « إِنَّ اللَّهَ لَدُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ » في إبهالٍ مِنْ أَجْرَمَ ، وَالْعَصْمَةُ لِمَنْ لَمْ يُجْرِمَ .  
قوله جل ذكره : ﴿ وما تكون في شأنٍ وما تتلو ﴾

منه من قرآنٍ ولا تعملون من عملٍ  
إلا كنا عليكم شهوداً إذ تفيضون  
فيه ، وما يعزبُ عن ربك من  
مثقال ذرةٍ في الأرض ولا في السماء  
ولا أصغرَ من ذلك ولا أكبرَ إلا  
في كتابٍ مبينٍ ﴿

خَوَّفَهُمْ بِمَا عَرَفَهُمْ مِنْ إِطْلَاعِهِ عَلَيْهِمْ فِي جَمِيعِ أَحْوَالِهِمْ ، وَرُؤْيَا مَا سَيَفْعَلُونَهُ مِنْ فَنُونِ  
أَعْمَالِهِمْ . وَالْعَلَمُ أَنَّهُ يَرَاهُمْ بِوَجِبِ اسْتِحْيَاءِهِمْ مِنْهُ ، وَهَذِهِ حَالُ الْمُرَاقَبَةِ ، وَالْعَبْدُ إِذَا  
عَلِمَ أَنَّ هَوْلَهُ يَرَاهُ اسْتَحْيِي مِنْهُ ، وَتَرَكَ مُتَابَعَةَ هَوَاهُ ، وَلَا يُجِوِّمُ حَوْلَ مَا نَهَاهُ ،  
وَفِي مَعْنَاهُ أَنْشَدُوا :

كَأَنَّ رَقِيبًا مِنْكَ حَالٌ بِمَهْجَتِي إِذَا رُمْتُ تَسْبِيلًا عَلَيَّ تَصَعَّبًا  
وَأَنْشَدُوا :

أُعَاتِبُ عَنْكَ النَّفْسَ فِي كُلِّ خَصَلَةٍ تَعَاتَبَنِي فِيهَا وَأَنْتَ مَقِيمٌ  
﴿ وما يعزبُ عن ربك من مثقال ذرة ﴾ : وَكَيْفَ يَخْفَى ذَلِكَ عَلَيْهِ ، أَوْ يَتَقَاصِرُ عِلْمُهُ عَنْهُ ،  
وَهُوَ مُنْشِئُهُ وَمَوْجِدُهُ ؟ وَبَعْضُ أَحْكَامِهِ الْجَائِزَةُ مَخْصُصَةٌ ، وَإِنَّمَا قَالَ : « إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ » :  
رَدَّهُمْ إِلَى كِتَابَتِهِ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ — لَعَدَمِ اكْتِفَائِهِمْ فِي الْإِمْتِنَاعِ عَمَّا نُهُوا عَنْهُ — بِرُؤْيَا عِلْمِهِ .  
قوله جل ذكره : ﴿ إِلَّا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ ﴾ .

الوَلِيُّ عَلَى وَزْنِ فَعِيلٍ مُبَالَغَةٍ مِنَ الْفَاعِلِ ، وَهُوَ مَنْ تَوَكَّلْتَ طَاعَاتِهِ ، مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَخَلَّهَا  
عَصِيَانٌ .

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ كَجَرِيحٍ وَقَتِيلٍ بِمَعْنَى مَجْرُوحٍ وَمَقْتُولٍ ؛ فَيَكُونُ الْوَلِيُّ  
مَنْ يَتَوَالَى عَلَيْهِ إِحْسَانُ اللَّهِ وَأَفْضَالُهُ ، وَيَكُونُ بِمَعْنَى كَوْنِهِ مَحْفُوظًا فِي عَامَةِ أَحْوَالِهِ مِنَ الْمَحْنِ .



وأشدُّ الحزن ارتكابُ المعاصي فيمصمه الحقُّ — سبحانه — على دوام أوقاته من الزَّلَّاتِ .  
وكما إن النبيَّ لا يكون إلا معصوماً فالوليُّ لا يكون إلا محفوظاً .

والفرقُ بين المحفوظ والمعصوم أن المعصوم لا يُلمُّ بذنبٍ ألبتَّةَ ، والمحفوظ قد تحصل منه هَنَاتٌ ، وقد يكون له — في الندرة — زَلَّاتٌ ، ولكن لا يكون له إصرار : « أولئك الذين يتوبون من قريبٍ » (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ لا خوفُ عليهم ولا هم يحزنون ﴾ .

حَسَنٌ ما قيل إنه « لا خوف عليهم » : في الدنيا ، « ولا هم يحزنون » : في العاقبة .  
ولكن الأولى أن يقال إن الخواص منهم لا خوف عليهم في الحال — لأنَّ حقيقة الخوف توقعُ محذورٍ في المستقبل ، أو ترقُبُ محبوبٍ يزول في المستأنف . . وهم بِحُكْمِ الوقت ؛ ليس لهم تطلُّعٌ إلى المستقبل . والحزن هو أن تنالهم حَزُونَةٌ في الحال ، وهم في رَوْحِ الرضا بكلِّ ما يجري فلا تكون لهم حزونة الوقت . فالوليُّ لا خوفُ عليه في الوقت ، ولا له حزنٌ بحال ، فهو بحكم الوقت .

ولا يكون ولياً إلا إذا كان موفِّقاً لجميع ما يلزمه من الطاعات ، معصوماً بكل وجه عن جميع الزلات . وكلُّ خَصْلَةٍ حميدةٍ يمكن أن يُعْتَبَرَ بها فيقال هي صفة الأولياء . ويقال الوليُّ من فيه هذه الخصلة .

ويقال الوليُّ من لا يقصُرُ في حقِّ الحقِّ ، ولا يؤخِّرُ القيامَ بحقِّ الخلقِ ؛ يطبع لاخوفٍ عقاب ، ولا على ملاحظة حسن مآب ، أو تطلُّعٍ لما جل اقتراب ، ويقضى لكلِّ أحدٍ حقاً يراه واجباً ، ولا يقضى من أحدٍ حقاً له ، ولا ينتقم ، ولا ينتصف (٢) ولا يشمت ولا يحقد ، ولا يقلد أحداً منةً ، ولا يرى لنفسه ولا لما يعملُه قدراً ولا قيمةً .

قوله جل ذكره : ﴿ الذين آمنوا وكانوا يتقون ﴾ .

هذه صفة الأولياء ؛ آمنوا في الحال ، واتقوا الشَّرْكَ في المال . ويقال « آمنوا » أي قاموا

(١) آية ١٧ سورة النساء .

(٢) أي إذا أساء إليه أحد لم يطلب من مخلوق إنصافاً ، وإنما عفا وتساهل ، نازك الأمر لله .

بقلوبهم من حيث المعارف . « وكانوا يتقون » : استقاموا بنفوسهم بأداء الوظائف .  
ويقال « آمنوا » بتلقى التعريف . « واتقوا » : بالتقوى عن المحرمات بالتكليف .

قوله جل ذكره : ﴿ لَهْمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي  
الْآخِرَةِ ، لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ  
ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ .

القيام بالأمر يدل على الصحة ؛ فإذا قاموا بما أمرُوا به ، واستقاموا بتوكل ما زجرُوا عنه  
بشْرَهُمُ الشَّرِيعَةَ بالخروج عن عهدة الإلزام ، وبشْرَهُمُ الْحَقِيقَةَ باستيجاب الإلزام ، بما  
كوشفُوا به من الإعلام .. وهذه هي البشْرَى في عاجلهم . وأما البشْرَى في آجلهم : فالحقُّ  
— سبحانه — يتولَّى ذلك التعريف ، قال تعالى : « يبشِّرهم ربهم برحمة منه ورضوان » (١) .  
ويقال البشارة العُظْمَى ما يجدون في قلوبهم مِنْ ظَفَرِهِمْ بنفوسهم بسقوط مآربهم ، وأى  
ملكٍ أتمُّ من سقوط المآرب ، والرضا بالكائن (٢) ؟ هذه هي النعمة العظْمَى ، ووجدانُ هذه  
الحالة هو البشْرَى السكبرى .

ويقال الفرق بين هذه البشارة التي لهم وبين البشارة التي للخلق أن التي للخلق عِدَّةٌ (٣)  
بالجليل ، والذي لهم نقدٌ ومحصول .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ  
جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ .

العبدُ مادام متفرقاً يضيِّقُ صدره ويستوحش قلبه بما يسمع ويشهد من الأغيارِ  
والكفارِ ما تَنَقَّدَسُ عنه صفةُ الحقِّ ، فإن صار عارفاً زالت عنه تلك الصفة لتحققه بأنَّ  
الحقَّ سبحانه وراء كل طاعةٍ وزَلَّةٍ ، فلا له — سبحانه — من هذا استيحاش ، ولا بذلك  
استئناس .

(١) آية ٢١ سورة التوبة .

(٢) الكائن هنا معناها الواجب ، فلا يتطلعون إلى زيادة أو تغيير .

(٣) عِدَّةٌ = وعد ، وتذكر ما قلناه في هامش سابق عن الوعد والنقد .

ثم يتحقق العارف بأنَّ المَجْرَى لِعِطَاعَةِ أَرْبَابِ الْوِفَاقِ - اللهُ ، وَالْمُنْشِئُ لِأَحْوَالِ أَهْلِ الشَّقَاقِ - اللهُ . لا يَبَالِي الْحَقُّ بِمَا يَجْرِي وَلَا يَبَالِي الْعَبْدُ بِشُهُودِ مَا يَجْرِي ، كَمَا قِيلَ :

بَنُو حَقٍّ قَضَوْا بِالْحَقِّ صِرْفًا فَفَعَّتْ الْخَلْقَ فِيهِمْ مُسْتَعَارًا

قوله جل ذكره ﴿ أَلَا إِنَّ اللَّهَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾

لله مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ مِلْكَاءٌ ، وَيَبْدِي عَلَيْهِمْ مَا يَرِيدُ حِكْمًا جَزْمًا ؛ فَلَا لِقَبُولِهِ عِلَّةٌ ، وَلَا مَوْجِبَ لِرُدِّهِ زَلَّةٌ ، كَلَّا... إِنَّهَا أَحْكَامٌ سَابِقَةٌ ، لَمْ تَوْجِبْهَا أَجْرَامٌ لَاحِقَةٌ ، وَلَا طَاعَاتٌ وَعِبَادَاتٌ صَادِقَةٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنْ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُسْمَعُونَ ﴾

اللَّيْلُ لِأَهْلِ الْغَفْلَةِ بَعْدُ وَغَيْبِيَّةٌ ، وَالْأَهْلُ النَّدَمُ <sup>(١)</sup> تَوْبَةٌ وَأَوْبَةٌ ، وَلِلْمُحِبِّينَ زُلْفَةٌ وَقُرْبَةٌ ؛ فَاللَّيْلُ بِصُورَتِهِ غَيْرَ مُؤَيِّسٍ ، لَسَكَنَهُ وَقَتِ التَّرْبَةِ لِأَهْلِ الْوَصْلَةِ كَمَا قِيلَ :  
وَكَمْ لظلامِ اللَّيْلِ عِنْدِي مِنْ يَدٍ <sup>(٢)</sup> تُخَبِّرُ أَنَّ الْمَانُوِيَةَ تَكْتَبُ

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وُلْدًا أَسْبَحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا ، أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْمَلُونَ ﴾

(١) وردت ( القوم ) وهي خطأ في النسخ إذ لا معنى لها هنا والمناسب ( الندم ) .

(٢) وردت ( مزيد ) وهي خطأ في النسخ .

الوَالِدُ بِمَعْضِ الْوَالِدِ ، وَالصَّحْدِيَّةُ تَجِبُ عَنْ الْبَعْضِيَّةِ ، فَتَرَهُ اللهُ نَفْسَهُ عَنْ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ « سَبَّحَانَهُ » .

ثم إنه لم يعجل لهم العقوبة — مع قبائح قائلهم ومع قدرته على ذلك — تنبيهاً على طريق الحكمة لعباده .

ولا يجوز في وصفه الولادة لتوحيده ، فلا قسم له ، ولا يجوز في نعمته التنبؤ أيضاً لتفريده وأنه لا شبيه له .

قوله : « هو الغني » : الغني نفي الحاجة ، وشهوة المباشرة حاجة ، ويتعالى عنها سبحانه .

قوله جل ذكره ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ

لَا يُفْلِحُونَ ﴾

ليس لهم بما هم فيه استمتاع ، إنما هي أيام قليلة ثم تتبعها آلام طويلة ، فلا قدم لهم بعد ذلك ترفع ، ولا ندم ينفع .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ

لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ

مَقَامِي وَتَذَكَّرْتُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ

تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ

بِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ

عُمَةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُونِ ﴾

أنزل الله هذه الآية على وجه التسلية لنبيه — صلى الله عليه وسلم — لما كان يمسه من مقاساة الشدة من قومه ، فإن أيام نوح — وإن طالَّت — فما لبثت كثيراً إلا وقد زالت ، كما قيل :

وَأَحْسَنُ شَيْءٍ فِي النِّوَابِ أَنْهَا إِذَا هِيَ نَابَتْ لَمْ تَكُنْ خَلْدًا

ثم بين أنه كان يتوكل على ربه مهما فعلوا . ولم يحتشم عبداً — ما وثق بربه — من كل

ما نزل به . ثم إن نوحاً — عليه السلام — قال : إني توكلت على الله ، وهذا عين التفرقة ،

وقال لنبِيِّه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللهُ » (١) وهذا عين الجمع فبانَت المزية وظهرت الخصوصية .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ مَا سَأَلْتِكُمْ مِنْ أَجْرٍ  
إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ  
أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾

إذا كان عمله لله لم يَطْلُبْ الأجرَ عليه من غير الله ، وهكذا سنته في جميع أولياء الله .

قوله جل ذكره : ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَجَعَلْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ  
فِي الْفُلْكِ وَجَمَلْنَاهُمْ خِلاَئِفَ وَأَغْرَقْنَا  
الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ  
عَاقِبَةُ الْمُتَكَبِّرِينَ ﴾

أغرق قومَه بأمواج التَّطَرَّةِ ، وفي الحقيقة أغرقهم بأمواج الأحكام والقدرة ، وحفظ نوحاً —  
عليه السلام — وقومه في السفينة ، وفي الحقيقة نجَّاهم في سفينة السلامة . كان نوحٌ في سابق  
حكاه من المحروسين ، وكان قومُه في قديم قضاؤه من جملة المُعْرِقِينَ ، فَجَرَّتْ الأحوال  
علي ما جَرَّتْ به القسمةُ في الأزل .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ  
فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا  
بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ  
نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ ﴾ \* ثم بعثنا  
مِنْ بَعْدِهِمْ موسى وهارون إلى فرعون  
وملكه بآياتنا فاستكبروا وكانوا  
قوماً جُحْرِمِينَ ﴾

---

(١) آية ٦٤ سورة الأنفال .

قصّ عليه - صلوات الله عليه وسلامه - أنباء الأولين ، وشرح له جميع أحوال الغابرين ، ثم فضّله على كافةهم أجمعين ، فكأوا نجوماً وهو البدر ، وكانوا أنهاراً وهو البحر ، ثم به انتظم عقدهم ، وبنوره أشرق نهارهم ، وبظهوره ختم عددهم<sup>(١)</sup> ، كما قيل :

يَوْمٌ وَحَسَبُ الدَّهْرِ مِنْ أَجَلِهِ حَيْثُ غَدُّ وَالتَّنْفِثُ الْأَمْسُ

قوله جل ذكره : ﴿ فلما جاءهم بالحق من عندنا قالوا

إِنَّ هَذَا لِسِحْرٌ مَبِينٌ ﴾

ما زادهم الحق سبحانه بياناً إلا ازدادوا طغياناً ، وذلك أنه تعالى أجرى سُنته في المردودين عن معرفته أنه لا يزيد في الحجج هدىً إلا ويزيد في قلوبهم عمىً ، ثم خفي عليهم قصود النبيين صلوات الله عليهم أجمعين .

« يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره فاذا تأمرون » : نظروا من حيث كانوا لم يعرفوا طعاماً غير ما ذاقوا ، وكذا صفة من أقصته السوابق ، وردّته المشيئة .

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا أجبثنا لئلا نؤمن بما وعدنا

عليه آباءنا وتكون لسكنا الكبرياء

في الأرض وما نحن لسكنا بمؤمنين ﴾

ركنوا إلى تقليد آبائهم فيما عليه كانوا ، واستمحبوا اسندامة ما عليه كانوا . . . فلحقهم شؤم العقيدة وسوء الطريقة حتى توهموا أن الأنبياء عليهم السلام إنما دعّوهم إلى الله لتكون لهم الكبرياء على عباد الله ، ولم يعلموا أنهم إنما دعّوهم إلى الله بأمر الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وقال فرعون ائتوني بكل ساحر

عليم ﴾

لما استعان في استدفاع ما استقبله بغير الله لم يلبث إلا يسيراً حتى تبرأ منهم وتوعدهم

(١) قارن ذلك بما يقوله الخلاج في طواسينه وبما يقوله أصحاب « نظرية الانسان الكامل » عن الحقيقة المحمدية لتلحظ مدى اعتدال هذا الامام السني المتحفظ في نظريته لشخصية الرسول عليه صلاة الله وسلامه .

بقوله : لأفعلن ولأفعلن ، وكذلك قصارى كل حجة وولاية إذا كانت في غير الله فإنها تتول إلى العداوة والبغضة ، قال تعالى : « الأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ » (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فلَمَّا جَاءَ السَّحْرَةَ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَتَقُوا

مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ \* فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ

مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحْرُ إِنَّ اللَّهَ

سَيَبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ

الْمُفْسِدِينَ ﴿﴾

أَمْرَهُمْ أَمْراً يُظْهِرُ بِهِ بَطْلَانَهُمْ لِيُدْخِلَ الْحَقُّ عَلَى مَا أَتَوْا بِهِ مِنَ التَّمْوِيهِ ، فلذلك قال موسى عليه السلام : « إن الله سيبطله » ، فلما التقت عصا موسى - جميع ما جاؤوا به من حبالهم وعصيهم - حين قلبها الله حية .. عَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ أَبْطَلَ تِلْكَ الْأَعْيَانَ وَأَفْنَاهَا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ

الْمُجْرِمُونَ ﴿﴾ .

من جملة ما أحقته أن السحرة كان عندهم أنهم يتصرون فرعون ويحيونه فكانوا يسمون بعزته حيث قالوا « بعزة فرعون إنا لنحن الغالبون » وقال الحق : -- سبحانه : بزنتي لمنكم لغاويون ، فكان على ما قال تعالى دون ما قالوه ، وفي معناه قالوا :

كَمْ رَمْتَنِي يَا لَهُمْ صَائِبَاتٍ وَتَعَمَّدَتْهَا بِسَمِّهِمْ فَطَاشَا

قوله جل ذكره : ﴿ فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلا ذُرِّيَّةَ مَنْ قَوْمِهِ

على خوف من فرعون وملئهم أن

يقتلهم وإن فرعون لعالٍ في الأرض

وإنه لمن المشرفين ﴿﴾ .

أهل الحقيقة في كل وقت قليل عددهم ، كبير عند الله خطرهم .

(١) آية ٦٧ سورة الزخرف .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ يَا قَوْمِ إِن كُنتُمْ آمَنْتُمْ  
بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ ﴾

بَيِّنَ أَنَّ الْإِيمَانَ لَيْسَ مِنْ حَيْثُ الْأَقْوَالِ . . بل لا بد فيه من صدق الأحوال قصدًا .  
وحقيقة التوكل تَوَسَّلُ تَقْدِيمُهُ مُتَّصِلٌ ، ثم يعلم أنه بفضلُه — سبحانه — تَحْصُلُ نَجَاتُهُ ،  
لا بما يأتي به من التسكُّف — هذه هي حقيقة التوكل (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا  
فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ .

تبرأنا مما مِنَّا مِنَ الْحَوْلِ وَالْمُنَّةِ ، وتحققنا بما منك من الطَوْلِ وَالْمِنَّةِ .  
فلا تجعلنا عرضةً لسهام أحكامك في عقوبتك بانتقامك ، وارحنا بلطفك وإكرامك ،  
ونجنا مِن غَضَبِكَ عَلَيْهِمْ فَأَذَلَّلْتَهُمْ ، وَبَسَّكَ فِرَاقَكَ وَتَمَّتْهُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ  
تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بِيوتًا وَاجْعَلُوا  
بِيوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ  
وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

مَهْدٌ إِلَيْهِمْ لِعِبَادَتِنَا بِحَالٍ وَهِيَ نَفْسُهُمْ ، ولما رَفَعْنَا مَنَازِلَ وَهِيَ قُلُوبُهُمْ ، ولحبتنا مواضعَ  
وهي أرواحهم ، ولما شاهدتُنَا مَعَاهِدَ وَهِيَ أَسْرَارُهُمْ ؛ فنفس العابدين بيوت الخدمة ، وقلوب  
المعارفين أوطان الحشمة ، وأرواح المهيمين مشاهد المحبة ، وأسرار الموحدين منازل الهيبة (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ

وَمَلَآءَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
رَبَّنَا لِيُضِلُّوْا عَن سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ

(١) أى يفنى عن التوكل برؤية الوكيل . . كما يقول إبراهيم الخواص (ت ٢٩١)

(٢) هذه الفقرة هامة في توضيح اللسكات الباطنية وترتيبها ووظائفها في المراج الروحي — في مذهب

هذا الصوفي .



على أموالهم واشدُّد على قلوبهم  
فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب  
الأليم ❀ .

لما يئس من إجابتهم حين دعاهم إلى الله دعا عليهم بإنزال السخطة وإذاعة الفرقة . ومن  
المعلوم أن الأنبياء — عليهم السلام — من حقهم العصمة ، فإذا دعا موسى عليهم بمثل هذه  
الجملة لم يكن ذلك إلا بإذن من قِبَل الله تعالى في الحقيقة .

قوله جل ذكره : ❀ قال قد أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمْ فَاسْتَمِعُوا  
وَلَا تَتَّبِعُوا سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ❀ .

الاستقامة في الدعاء ترك الاستعجال في حصول المقصود ، ولا يسقط الاستعجال من  
القلب إلا بوجودان السكينة فيه ، ولا تكون تلك السكينة إلا بحسن الرضاء بجميع ما يبدو  
من الغيب .

ويقال ينبغي للعبد أن يستقل بالله<sup>(١)</sup> ما أمكنه ، فعند هذا يقلُّ دعاؤه . ثم إذا دعاه  
بإشارة من الغيب — في جوازه — فالواجب ألا يستعجل ، وأن يكون ساكن الجأش .

ويقال من شرط الدعاء صدق الافتقار في الابتداء ، ثم حسن الانتظار في الانتهاء ، وكإل  
هذا الرضاء بجران الأقدار بما يبدو من المسار والمضار .

ويقال الاستقامة في الدعاء سقوط التقاضى<sup>(٢)</sup> على الغيب ، والحمود عن الاستعجال بحسن  
الثقة ، وجميل الظن .

ويقال في الآية تنبيه على أن للأمر آجالاً معلومة ، فإذا جاء الوقت فلا تأخير للمقسوم  
في الوقت المعلوم .

قوله جل ذكره : ❀ وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ

---

(١) الاستقلال بالله الاكتفاء به وعدم النظر إلى النفس أو الأغبار .  
(٢) التقاضى على الغيب معناه النظر إلى ما يأتي من الغيب بعين التقليل أو التكثير ، البطء أو السرعة ..  
في ذلك إقحام لحظوظ النفس في حقوق الحق .

فَاتَّبِعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا  
وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَذْرَكَهُ الْفِرْقُ ،  
قَالَ : آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي  
آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ  
الْمُسْلِمِينَ ﴿

حَمَلَتْ الْعِزَّةُ فِرْعَوْنَ عَلَى تَفْحَمِ الْبَحْرِ عَلَى إِثْرِهِمْ ، فَلَمَّا تَحَقَّقَ الْهَلَاكُ حَمَلَتْهُ  
ضُرُورَةُ الْحِيلَةِ عَلَى الِاسْتِعَاذَةِ ، فَلَمْ يَنْفَعِهِ ذَلِكَ لِفَوَاتِ وَقْتِ الْاِخْتِيَارِ .  
ويقال لما شهد صَوْلَةَ التَّقْدِيرِ أَفَاقَ مِنْ سُكْرِ الْغَالِطَةِ (١) ، لَكِنْ : « بَعْدَ شَهُودِ  
الْبَاسِ لَا يَنْفَعُ التَّنَاشُعُ وَالِابْتِنَاسُ » .

قوله جل ذكره : ﴿ الْآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ  
مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾

... أْبَعَدَ طَوْلِ الْإِمْهَالِ ، وَالِإِصْرَارِ عَلَى ذَمِيمِ الْأَفْئَالِ ، وَالرَّكْضِ فِي مِيدَانِ  
الْاِغْتِرَارِ ، وَاتَّقِضَاءِ وَقْتِ الْاِعْتِدَارِ ١٢ هَيْهَاتَ ! لَقَدْ اسْتَوْجَبْتَ أَنْ تُرَدَّ فِي وَجْهِكَ ،  
فَلَا لِمُنْذَرِكَ قَبُولٌ ، وَلَا لَكَ إِلَى مَا تَرُومُهُ وَضُولٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِيَدِنَا لَتَكُونَ  
لِمَنْ خَلَقْنَا آيَةً ، وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ  
النَّاسِ عَنِ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ ﴾

لِنُشْهِرَنَّ تَعْدِيكَ ، وَنُظْهِرَنَّ — لِمَنْ اسْتَبَصَرَ — تَأْدِيكَ ، لَتَكُونَ لِمَنْ خَلَقْنَا  
عِبْرَةً ، وَتَزِدَادًا حِينَ أَفْقَتَ أَسْفَاً وَحَسْرَةً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مَبِوَأً  
صِدْقٍ وَرِزْقَانِهِمِ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ، فَمَا  
اِخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ

(١) تصحح أن تكون كذلك ، وتصحح أن تكون (الغلظة) بالطاء ، وهي قسوة القلب من الكفر والعناد ،  
ولا نستبعد أيضاً أن تكون : أفاق من سكر ( الغفلة ) .

يقضى بينهم يومَ القيامةِ فيما كانوا  
فيه يختلفون ❀

أُذِلُّنَا لَهُمُ الْأَيَّامَ ، وَأَكْثَرْنَا لَهُمُ الْإِنْعَامَ ، وَأَكْرَمْنَا لَهُمُ الْمَقَامَ ، وَأَتَحَنَّنَّا لَهُمْ  
فَنَوْنَ الْحَسَنَاتِ ، وَأَدَمْنَا لَهُمْ جَمِيعَ الْخَيْرَاتِ . . . فَلَمَّا قَابَلُوا النِّعْمَةَ بِالْكَفْرَانِ ،  
وَأَصْرَوْا عَلَى الْمَغْيِ وَالْمَدْوَانِ أَذَقْنَاهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ ، وَسَدَدْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ مَا فَتَحْنَا لَهُمْ  
مِنَ التَّكْرِيمِ وَالْإِيجَابِ ، وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ حَادَّ عَنِ طَرِيقِ الْوَرَفَاقِ ، وَجَنَحَ إِلَى جَانِبِ الشَّقَاقِ .

قوله جل ذكره : ❀ فَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا

إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَاقُرْءُونَ

الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ

الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ، فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ

الْمُتَّزِينَ ❀

ما شكَّ — صلى الله عليه وسلم — فيما عليه أنزل ، ولا عن أحدٍ منهم ساءل ،  
وإنما هذا الخطابُ على جهة التحويل ، والمقصودُ منه تنبيهُ النوم على ملازمة نهج السبيل .

ويقال صفةُ أهلِ الخصوص ملاحظةُ أنفسهم وأحوالهم بعين الاستصغار .

ويقال فإنَّ تَنَزَّلَتْ مَنزَلَةَ أَهْلِ الْأَدَبِ فِي تَرْكِ الْمُلَاحَظَاتِ فَسَلِّ عَنَّا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ

فَهَلْ بَلَّغْنَا أَحَدًا مَنزَلَتَكَ ؟ وَهَلْ خَصَّصْنَا أَحَدًا بِمِثْلِ تَخْصِيصِكَ ؟

قوله جل ذكره : ❀ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَّبُوا

بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ ❀

ما كان منهياً عنه ، وكان قبيحاً فبالشرع كان قبيحاً ، فلا بد من ورود الأمر به

حتى تكون منه طاعة وعبادة . وإنما لم يجر في صفة — صلى الله عليه وسلم — التاكذيبُ

بآياتِ الله ؛ لأنه نُهيَ عنه لا لكونه قبيحاً بالعقل (١) حتى يقال كيف نُهيَ عنه وكان ذلك

بعيداً منه ؟

---

(١) يفهم القشيري هنا بقول المعتزلة : إن التقيح ما رآه العقل قبيحاً والحسن ما رآه العقل حسناً ،  
ويرى القشيري التحويل على الشرع في هذا الخصوص — كما هو واضح من إشارته .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾

فالأعداء حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ بِالْعِقَابِ ، والأولياء حقت عليهم كَلِمَةُ بِالثَّوَابِ ؛  
فالكلمة أزلية ، والأحكام سابقة ، والأفعال في المستأنف على ممر الأوقات على موجب  
القضية لاحقة ، فالذين نصيبهم من القسمة الشَّقْوَةُ لَا يُؤْمِنُونَ وإن شاهدوا كل دلالة ،  
وعاينوا كل معجزة .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَمَفَعَهَا  
إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا  
كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخَلْزِيِّ فِي  
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ ﴾ .

قومٌ يونس تداركهم الرحمة الأزلية فيما أجرى عليهم من توفيقِ النضرع ، فكشَفَ  
عنهم العذابَ ، وَصَرَفَ عَنْهُمْ مَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْعُقُوبَةِ بعدما عاينوا من تلك الأبواب ؛  
فبرحمته وصلوا إلى تضرعهم ، لا بتضرعهم وصلوا إلى رحمته (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ  
كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُنْكِرُ النَّاسَ  
حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ .

كيف يعتصم عليه سبحانه مرادٌ — والذي يبقى شيء عن مراده ساهٍ أو مغلوبٌ ؟ والذي  
يستحق جلال العِزَّةِ لا يفوته مطلوب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا  
بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ  
لَا يَعْقِلُونَ ﴾ .

(١) أى أن عمل الإنسان لا يكنى وحده للوصول إلا إذا ارتبط بتوفيق الله وفضله .

لا يمكن حمل<sup>(١)</sup> الإذن في هذه الآية إلا على معنى المشيئة ؛ لأنه للكافة بالإيمان ،  
والذي هو مأمورٌ بالشيء لا يقال إنه غير مأذون فيه . ولا يجوز حملُ هذه الآية على معنى  
أنه لا يُؤمنُ أحدٌ إلا إذا أُلجأَ الحقُّ إلى الإيمان واضطره — لأنَّ موجبَ ذلك ألا يكون  
أحدٌ في العالمِ مؤمناً بالاختيار ، وذلك خطأ ، فدلَّ على أنه أراد به إلا أن يشاء الله أن  
يؤمنَ هو طوعاً . ولا يجوز بمقتضى هذا أنه يريد من أحدٍ أن يؤمن طوعاً ثم لا يؤمن ؛  
لأنه يُبطلُ فائدة الآية ، فصَحَّ قولُ أهلِ السُّنة بأنَّ ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ قل انظروا ماذا في السموات  
والأرض وما تُعني الآياتُ والنذرُ  
عن قومٍ لا يؤمنون ﴾ .

الأدلة — وإن كانت ظاهرة — فما تُعني إذا كانت البصائرُ مسدودةً ، كما أن  
الشموسَ — وإن كانت طالمة — فما تُعني إذا كانت الأبصار عن الإدراك بالعمى  
مردودة ، كما قيل :

وما انتفاعُ أخى الدنيا بمقلته إذا استوتَ عنده الأنوارُ والظلمُ ؟

قوله جل ذكره : ﴿ فهل ينتظرون إلا مثلَ أيامِ الذين  
خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَانتظروا  
إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴾ .

تَمَنِّي أَلطَافِ أَنْوَارِ الْحَقِيقَةِ تَعَنُّ فِي تَسْوِيلِ ، وَاسْتِنَادٌ إِلَى غَيْرِ تَحْصِيلِ ، وَتَمَادٍ  
فِي تَضَلِيلِ .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا  
كَذَلِكَ حَقَّقًا عَلَيْنَا نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

حروف الصفات يقوم بعضها مقام بعض فقوله تعالى : « علينا » هاهنا معناها « منا » ،

(١) وردت ( حول ) وهي خطأ في النسخ .

(٢) هذا نموذج طيب لوقف القشيري متكافئاً سبياً — بالنسبة لفضيلة اختيار الإنسان .

فلا شيء يجب على الله لكونه إلهاً مَلِكاً ، فيجب الشيء من الله — لصدقه — ولا يجب عليه — لِعِزَّتِهِ (١) .

وكهـالـا يـجـوز أن يـدخـل نـبـي من الأنبياء — عليهم السلام — في النار لا يجوز أن يُخَلَّدَ واحدٌ من المؤمنين في النار لأنه أخبر أنه يُنَجَّى الرسل والمؤمنين جميعاً .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

إن كنتم في غطاء الريب فأنا في ضياء من الغيب ، إن كنتم في ظلمة الجهل فأنا في شمس الوصل ، إن كنتم في سدفة الضلالة فأنا في خلعة الرسالة وعلى أنوار الدلالة .  
ويقال قد تميزنا على مفرق الطريق : فأتمم وقعتم في وهدة العوج ، وأنا ثابت على سواء (٢) النهج .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾

أي أخلص قلبك للدين ، وجرد قلبك عن إثبات كل ما لحقه قهر التكوين ، وكن مائلاً عن الزيف والبدع ، داخلاً في جملة من أخلص في الحقيقة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَاً مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾

(١) تأمل هذا التخريج حتى ينسجم مذهبه الكلامي مع ظاهر النص القرآني .  
(٢) وردت ( سوء ) وهي خطأ في النسخ .

لا تعبد ما لا تنفعك عبادته ولا تضرك عبادته ، وتلك صفة كل ما يعبد من دون الله .  
واستعانة الخلق بالخلق لتحقيق اللوقت بلا طائل ؛ فمن لا يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً كيف  
يستعين به من هو في مثل حاله ؟ وإذا انضاف الضعيف إلى الضعيف ازداد الضعف .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ  
لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ  
لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ  
وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾

كما تفرّد بإبداع الضرّ واختراعه فلا شريك يُعصّده . . . كذلك توحد بكشف الضرّ  
وصرفه فلا نصير يُنجده .

ويقال هوّن على المؤمن الضرّ بقوله : ﴿ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ ﴾ حيث أضافه إلى نفسه ،  
والخنظل يُستبدّ من كف من تجبه .

وقرّق بين الضرّ والخير بإضافة الضرّ إليه فقال : ﴿ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ ﴾ ولم يقل :  
﴿ وَإِنْ يُرِدْكَ بِضُرٍّ ﴾ — وإن كان ذلك الضرّ صادراً عن إرادته — وفي ذلك من حيث  
اللفظ دقة .

ويقال : عذب الضرّ حيث كان نفعه ؛ فلما أوجب مقاساة الضرّ من الحرب أبدل مكانه  
السرور والطرب .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ  
مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي  
لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا  
وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴾

من اصتبصر ربح رُشد نفسه ، ومن ضلّ فقد زاغ عن قصده ؛ فهذا بلاء اكتسب ،  
وذلك ضياء وشفاء اجتلب .

قوله جل ذكره: ﴿وَاتَّبِعْ مَا يوحىٰ إِلَيْكَ واصْبِرْ  
 حتىٰ يَحْكُمَ اللهُ وهو خير  
 الحاكمين﴾

قِفْ عند جريان أحكامنا ، وانسلخْ عن مرادِكِ بالكليّة ، ليُجرىٰ عليك ما يريد ،  
 والله أعلم بالصواب .

## السورة التي يذكر فيها هود عليه السلام

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هذه كلمة استولت على عقول قومٍ قَبَصَرَتْهَا ، وعلى قلوب آخرين فَجَرَدَتْهَا ، فالتى  
 بَصَرَتْهَا فبنور برهانه ، والتي جَرَدَتْهَا فبقهر سلطانه .. فعالمٌ سَلَكَ سبيلَ بحثه واستدلاله  
 فَسَكَنَ لَمَّا طَلَعَتْ نجومُ عقله تحت ظلال إقباله ، وعارِفٌ نَعَرَضَ إلى وصاله فطاح لَمَّا لاحت  
 لَمْعَةٌ من تقدّس بالإعلام باستحقاق جلاله .

قوله جل ذكره: ﴿الرَّ كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ  
 فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾

الألف إشارة إلى انفراده بالربوبية .  
 واللام إشارة إلى لطفه بأهل التوحيد .  
 والراء إشارة إلى رحمته بكافة البرية .

وهى فى معنى القسم : أى أقسم بانفرادى بالربوبية واطفى بمن عرّفنى بالأحدية ،  
 ورحمتى على كافة البرية — إن هذا الكتاب أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ .

ومعنى «أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ» : أى حُفِظَتْ عن التبديل والتغيير ، ثم فُصِّلَتْ ببيان نعوتِ  
 الحقِّ فيما يتصف به من جلال الصمدية ، وتعبد به الخلقُ من أحكام العبودية ، ثم ملاح لقلوب  
 المؤمن والمؤمنين من لطائف القربة ، فى عاجلهم البشرى بما وَعَدَهُم به من عزيز لقائه  
 فى آجلهم ، وخصائصهم التى امتازوا بها عن سواهم .



قوله جل ذكره : ﴿ أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ﴾ .

أى فصلت آياته ألا تعبدوا إلا الله .

ويقال معناه في هذا الكتاب ألا تعبدوا إلا الله، إني لكم منه « نذيرٌ » مبينٌ بالفرقة ، « وبشيرٌ » بدوام الوصلة ، ( فالفرقة بل في عاجله واحداً )<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ ﴾

استغفروا ربكم أولاً ثم توبوا إليه بعده .

والاستغفار طلب المغفرة ، يعنى قبل أن تتوبوا اطلبوا منه المغفرة بحسن النظر ، وحمل الرجاء والثقة بأنه لا يُخلد العاصي في النار ، فلا محالة يُخرجه منها . فابتدأوا باستغفاركم ، ثم توبوا بترك أوزاركم ، والتنقي عن إصراركم .

ويقال استغفروا في الحال مما سلف ، ثم إن الممتم بزلةٍ أخرى فتوبوا .

ويقال استغفروا في الحال ثم لا تعودوا إلى ارتكاب الزلة فاستدعوا التوبة — إلى

مآلكم — مما أسلفتم من قبيح أعمالكم .

ويقال « استغفروا » : الاستغفار هو التوبة ، والتنقي من جميع الذنوب ، ثم « توبوا »

من توبهم أنكم تجابون بتوبتكم ، بل اعلما أنه يُجيبكم بكمه لا بأعمالكم .

ويقال « الاستغفار » : طلبُ حظوظكم من عفونا . . فإذا فعلتم هذا فتوبوا عن

طلب كل حظ ونصيب ، وارجعوا إلينا ، واكنفوا بنا ، راضين بما تحوزونه من التجاوز عنكم أو غير ذلك مما يخرجكم به .

قوله جل ذكره : ﴿ يَسْتَعْمِكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ

مُسَمًّى ﴾

أى نُعيِّشكم عيشاً طيباً حسناً مباركاً .

ويقال هو إعطاء الكفاية مع زوال الحرص .

ويقال هو القناعة بالموجود .

(١) هذه عبارة إما أنها زائدة نتيجة خطأ في النسخ ، أو أن بها اضطراباً في الكتابة أفقدها المعنى .

ويقال هو ألا يخرجه إلى مخلوق ، ولا يجعل لأحد عليه مَنَةً (لا سيما للئيم<sup>(١)</sup>) .

ويقال هو أن يوفقه (لاصطناع المعروف إلى المستحقين .

ويقال هو أن تُقَضِّيَ على يديه<sup>(٢)</sup> حوائج الناس .

ويقال هو ألا يُلِيمَ في حال شبابه بِرِزْلَةٍ ، وألا يتصف بأنه عن الله في غفلة .

ويقال هو أن يكون راضياً بما يجري عليه من نوحى العسر والبسر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ ، وَإِنْ

تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ

يَوْمٍ كَبِيرٍ ﴾

من زادت حسناته على سبباته أعطاه جزاء ما فضل له من الطاعات ، ومن زادت سيئاته

على حسناته كآفاه بما يستوجبه من زيادة السيئات . . . هذا بيان التفسير .

ويقال من فضله بحسن توفيقه أوصله إلى ما يستوجبه من لطفه ويزيده . . .

ويقال هو أن يستر عليه فضله حتى لا يلاحظ حاله ومقامه ، بل ينظر إلى نفسه ، وما منه

ومآله . . . بعين الاستحغار والاستصغار .

ويقال هو أن يرقبه عن التعرّيج في أوطان البشرية إلى طاعات شهود الأحدية ، ويُثَقِّيه

عن ( . . . )<sup>(٣)</sup> البشرية ، والتسكّر بما يبدو من مفاجآت التقدير .

ويقال هو ألا يُوحِشَه شيء بما يجري في الوقت .

ويقال هو أن يُحَقِّقَ له ما تسمو إليه همته ، ويُبَلِّغُه فوق ما يستوجبه محله .

قوله جل ذكره : ﴿ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ

شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

(١) ما بين القوسين في أعلى الصفحة ومكتوب بخط ردىء جداً .

(٢) ما بين القوسين في هامش الصفحة بخط حسن ومن هذا وذاك يتضح أن النسخة قبض لها أن تراجع

بواسطة قارئين مختلفين .

(٣) مشتبه .

تنقطع الدعاوى عند الرجوع إلى الله ، وتنقضي الظنون ، ويحصل اليأس من غير الله بكل وجه ، ويبقى العبدُ بنعتِ الأضرار ، والحقُّ يُجْرَى عليه ماسيةً به القسمة من أنواع الأقدار .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ يَنْتُونُ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾

أى يسترون ما تنطوى عليه عقائدهم ، ويضمرون للرسول — عليه السلام — وللمؤمنين خلافَ ما يُظهِرون ، والحقُّ — سبحانه — مُطَّلِعٌ على قلوبهم ، ويعلم خفايا صدورهم ، فتليبيسهم لا يُعْنِي عنهم من الله شيئاً ، وكان الله — سبحانه — يُطَّلِعُ رسوله — عليه السلام — على ما أخفوه إماماً بتعريف الوحي ، أو بإشهاد لقوة نور ، وكذلك المؤمنون كانوا مخصوصين بالفراسة ، فكل مؤمن له يقدر حاله من الله هداية ، قال صلى الله عليه وسلم : « اتقوا فراسة المؤمن فإن المؤمن ينظر بنور الله » (١) ولقد قال قائلهم .

أَبْعَيْنِي أَرَاكَ أَمْ بِفَوَادِي ؟ كُلُّ مَا فِي الْفَوَادِ لِلْعَيْنِ بَادٍ

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ﴾

أراح القلوب من حيرة التقسيم ، والأفكار من نصب التفكير في باب الرزق حيث قال : « إلا على الله رزقها » فسكنت القلوب لما تحققت أن الرزق على الله .

ويقال إذا كان الرزق على الله فصاحب الحانوت في غلط من حسبانه . ثم إن الله سبحانه

(١) رواه الترمذى والطبرانى .

ورواه التبريزى فى رسالته (س ١١٥) هكذا : أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلى قال أخبرنا أحمد ابن على الرازى قال أخبرنا محمد بن أحمد بن السكن قال حدثنا موسى بن داود قال حدثنا محمد بن كثير الكوفى قال حدثنا عمرو بن قيس عن عطية عن أبى سعيد قال قال رسول الله (ص) : « واتقوا ... » .

بَيِّنَ أَنَّ الرِّزْقَ الَّذِي « عَلَيْهِ » مَا حَالَهُ فَقَالَ : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقِكُمْ » ، وَمَا كَانَ فِي السَّمَاءِ لَا يُوْجَدُ فِي السُّوقِ ، وَلَا فِي التَّطَوَّافِ فِي الْغَرْبِ وَالشَّرْقِ <sup>(١)</sup> .

وَيُقَالُ الْأَرْزَاقُ مُخْتَلَفَةٌ فَرِزْقُ كُلِّ حَيْوَانٍ عَلَى مَا يَلِيقُ بِصَفْتِهِ .

وَيُقَالُ لِلنَّفُوسِ رِزْقٌ هُوَ غَدَاؤُهُ طَرِيقُهُ الْخَلْقُ ، وَلِلْقُلُوبِ رِزْقٌ وَهُوَ ضِيَاءُ مُوجِدِهِ الْحَقُّ .

وَيُقَالُ لَمْ يَقُلْ مَا يَشْتَبِهُهُ أَوْ مَقْدَارٌ مَا يَكْفِيهِ بَلْ هُوَ مُوَكَّلٌ إِلَى مَشِيئَتِهِ ؛ فَعِنَ مَوْسَعٍ عَلَيْهِ وَمِنْ مُقْتَرٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا

كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾

قِيلَ أَرَادَ بِهِ أَصْلَابَ الْأَبَاءِ وَأَرْحَامَ الْأُمَّهَاتِ ، أَوْ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ . وَيُقَالُ مُسْتَقَرُّ الْمُرِيدِ

بِبَابِ شَيْخِهِ كَمُسْتَقَرُّ الصَّبِيِّ بِبَابِ وَالِدِهِ . وَيُقَالُ مُسْتَقَرُّ الْعَابِدِينَ الْمَسَاجِدُ ، وَمُسْتَقَرُّ الْعَارِفِينَ الْمَشَاهِدُ ، فَالْمَسَاجِدُ مُسْتَقَرُّ نَفُوسِ الْعَابِدِينَ ، وَالْمَشَاهِدُ مُسْتَقَرُّ قُلُوبِ الْعَارِفِينَ .

وَيُقَالُ مُسْتَقَرُّ الْحُبِّ رَأْسُ سِكَّةٍ مَحْبُوبَةٍ لِعَلَّه يَشْهَدُهُ عِنْدَ عُبُورِهِ .

وَيُقَالُ الْمَسَاجِدُ لِلْعَابِدِينَ مُسْتَقَرُّ الْقَدَمِ ، وَالْمَشَاهِدُ لِلْعَارِفِينَ مُسْتَقَرُّ الْهَيْمِ ، وَالْفُقَرَاءُ مُسْتَقَرُّهُمْ سُدَّةُ الْكَرَمِ .

وَيُقَالُ السُّكَّلُ لَهُ مَثْوًى وَمُسْتَقَرٌّ ، أَمَا الْمُوَحَّدُ فَإِنَّهُ لَا مَأْوَى لَهُ وَلَا مُسْتَقَرٌّ وَلَا مَثْوًى وَلَا مَنْزِلَ .

وَيُقَالُ لِلنَّفُوسِ مُسْتَوْدَعُ التَّوْفِيقِ مِنَ اللَّهِ ، وَالْقُلُوبُ مُسْتَوْدَعُ التَّحْقِيقِ مِنْ قِبَلِ اللَّهِ .

وَيُقَالُ الْقُلُوبُ مُسْتَوْدَعُ الْمَعْرِفَةِ ؛ فَالْمَعْرِفَةُ وَذِيْعَةٌ فِيهَا . وَالْأَرْوَاحُ مُسْتَوْدَعُ الْمَحَبَّةِ فَالْمَحَابُّ

وَدَائِعُ فِيهَا . وَالْأَسْرَارُ مُسْتَوْدَعُ الْمَشَاهِدَاتِ فَالْمَشَاهِدَاتُ وَدَائِعُ فِيهَا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ

فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ

لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾

(١) قد يبدو للوهلة الأولى أن كلام القشيري لا ينتظم مع قوله تعالى : « فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقها » ولكن الواقع أنه يقصد بذلك رزق السرائر لا رزق الظواهر .

وَأَحْسَنُ الْأَعْمَالِ مُوَاقِفَةُ الْأَمْرِ ، وَلَمْ يَقُلْ أَكْثَرَ عَمَلًا .

ويقال أحسن الأعمال ما كان صاحبه أشدَّ إخلاصاً فيه .

ويقال أحسنهم عملاً أبعدهم عن ملاحظة أعماله .

ويقال أحسن الأعمال ما ينظر إليه صاحبه بعين الاستصغار .

ويقال أحسن الأعمال ما لا يطلبُ صاحبه عليه عَوْضًا :

ويقال أحسن الأعمال ما غابَ عنه صاحبه لاستغراقه في شهود المعبود .

قوله : « ليلوكم » الابتلاء من قَبَلِهِ تعريفُ الملائكةِ حالَ من يبتليه في الشكر عند اليُسْرِ والصبر عند العُسْرِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَئِن قُلْتِ إِنَّا سَمِعْنَا مَبْعُوثُونَ مِنْ

بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا

إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾

استبعدوا النَّشْرَ لِنَقْضِ عِلْمِهِمْ عَنِ التَّحْقِيقِ بِكَمَالِ قُدْرَةِ الْحَقِّ ، وَلَوْ عَرَفُوا ذَلِكَ لَأَيُّقِنُوا

أَن الْبَعْثَ لَيْسَ بِمَعْتَصٍ فِي الْإِبْرَاجِ وَلَا بِمُسْتَحِيلٍ فِي التَّقْدِيرِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَئِن أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَىٰ أُمَّةٍ

مَعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ ؟ أَلَا يَوْمَ

يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ

مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾

يقول : إِن أَمْهَلْنَا ، وَأَخَّرْنَا عَلَيْهِمُ الْعَذَابَ لَا يَرْعَوُونَ ، بَلِ يَسْتَمْعِلُونَ الْعُقُوبَةَ . وَلَئِن

عَجَّلْنَا لَهُمُ الْعُقُوبَةَ لَا يَتُوبُونَ وَلَا يَسْتَفْرُونَ . . . اسْتَوْلَى عَلَيْهِمُ الْجَهْلُ فِي الْحَالَتَيْنِ ، وَعَمِيَتْ

بِصَائِرُهُمْ عَنِ شُهُودِ التَّقْدِيرِ وَالْإِيمَانِ بِالْغَيْبِ فِي النَّوْعَيْنِ . وَيَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَلَا مَنَاصَ

وَلَا مَنجَاةَ وَلَا مَرَاحَ لَهُمْ مِنْهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَئِن أَدْقْنَا الْإِنْسَانَ مِثْلَ رَحْمَةِ

ثَمِ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكْفُرُ ﴾

تَكَدَّرُ ما صفا من النَّمِّ ، وَتَغْيِرُ ما أُتِيحَ من الإحسانِ وَالْمِنَّةِ حالٌ معهودَةٌ وَخِطَّةٌ عامةٌ ، فلا أَحَدَ إِلاَّ وَلهِ مِنْها خِطَّةٌ<sup>(١)</sup> فَمَنْ لَمْ يَرْجِعْ بِالنَّاسِفِ قَلْبَهُ ، وَلَمْ يَنْضاعِفْ فِي كُلِّ نَفْسٍ تَلَهَّفُهُ وَكَرْبُهُ فِي دِيوانِ التَّسْيَانِ ، وَأُثْبِتَ اسْمُهُ فِي جَمَلَةِ أَهْلِ الهَجْرانِ . وَمَنْ اسْتَمسَكَ بِعُرْوَةِ التَضَرُّعِ ، وَاعْتَكَفَ بِعُقُوَّةِ التَذَلُّلِ ، احْتَسَى كاساتِ الحَسْرَةِ عُمَلًا بَعْدَ نَهْلِ طاعْتِهِ لِلْحَقِّ بِنِعْمَةِ الرَّحْمَةِ ، وَجَدَّ دَلَّهُ ما اَنْدَرَسَ مِنْ أَحْوالِ القَرَبَةِ ، وَأُطْلِعَ عَلَيْهِ شَمْسَ الإِقْبالِ بَعْدَ الأَفْولِ وَالغَيْبَةِ ، كما قِيلَ :

تَفَشَّعَ غَيْمُ الهَجْرِ عَنْ قَمَرِ الحَبِّ وَأَشْرَقَ نَوْرُ الصَّبْحِ فِي ظِلْمَةِ الغَيْبِ

وليس للأحوال الدنيوية خَطَرٌ في التَحْقِيقِ ، ولا يُعَدُّ زواهُما وَتَكَدَّرُها من جَمَلَةِ المَحْنِ عِنْدَ أربابِ التَحْصِيلِ ، لَكِنَّ الحِمْنَةَ السَّكْبَرِيَّ وَالرِّزِيَّةَ العَظِيمِيَّ ذَبُولُ غِصَنِ الوِصالِ ؛ وَتَكَدَّرُ مَشْرَبِ القَرَبِ ، وَأَفْولُ شِواذِقِ الأُنْسِ ، وَرَمَدُ بَصائِرِ أربابِ الشُّهُودِ . . . . . فَعِنْدَ ذَلِكَ تَقُومُ قِيامَتُهُمْ ، وَهناكَ تُسَكَّبُ العَبْرَاتُ . وَيقالُ إِذا نَعَقَ فِي ساجاتِ هَوْلِ غرابِ البِنِّ ارْتَفَعَ إِلى السَّماءِ نَوَّاحُ أسرارِهِمِ بِالوَيْلِ ، وَمِنْ جَمَلَةِ ما يَبْشُرُونَ مِنْ نَجِيهِمِ ما قَلَّتْ .

قولا لَمِنْ سَلَبِ الفِؤادِ فِراقَهُ      ولقد عَهَدْنَا أَنْ يُبَاحَ عِناقَهُ  
بَعْدَ الفِراقِ . . . . . فَبالذِّى هُوَ بَيْننا      هَلَّا رَحِمَ مَنْ دَنَا إِزْهاقَهُ ؟  
عَهْدِي بِمَنْ جَعَدَ الهوى أَزْمانَ كُ      نأَ بالصَّبابةِ — لا يَضيقُ نِطاقَهُ  
والآنَ مُدُّ بِجَلِّ الزمانِ بوَضْلنا      ضاقَ البِسيطةِ حينَ دامَ فِراقَهُ  
هل تُرْتَجى مِنْ وَصْلِ عِزِّكَ رِجْمَةً      نَحْنو عَلى قَمَرٍ يَدومُ مَحافَهُ ؟  
إِنْ كانَ ذاكَ كما تُرومُ فَأخْبِروا      أُنَّى لَه أَنْ يَعودَ شِروقُهُ<sup>(٢)</sup> ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَنْ أذِقنَّاه نَعْماءَ بَعْدِ

(١) (الخطبة) بضم الحاء = الأمر والحالة ، و (الخطبة) بكسر الحاء ما يخطه الإنسان لنفسه من قدر معلوم من الأرض ونحوها .  
(٢) الأبيات في هذا النسب وصلتنا مضطربة الوزن سيئة الخط . مطبوسة الكلمات في كثير من المواضع وقد تدخلنا فيها بقدر يسمح بإظهار المعنى وتناسق السياق .

ضَرَاءَ مَسْتَهٌ لِيَقُولَنَّ ذَهَبَ  
السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِيحٌ فَخُورٌ ﴿١٠﴾ .

إذا كشفنا الضر عنهم رحمةً منا عادوا إلى تهتكهم بدلا من أن يتقربوا إلينا، وأسأوا  
بخلع عندهم بدل أن يقوموا بشكرنا، وكلما أقمنا لهم من إيماننا أمورا لمكرنا، ولم يخافوا أن  
نأخذهم بغتة بقهرنا .

قوله جل ذكره : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا  
الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ  
كَبِيرٌ ﴾ .

الإسان في الآية السابقة اسم جنس .

وإلا للاستثناء منه ، وقيل بمعنى « لكن » ، يريد إذا أذقناهم نعمة بعد الشدة بطروا ،  
إلا المؤمنين فإنهم بخلاف ذلك ، أي لكن الذين آمنوا بخلاف ذلك ، فإنهم لصبرهم على  
على ما به أمروا ، وعما عنه زجرُوا ، ولما اتقتهم للطاعات ومفارقتهم الزلات .. فلهم مغفرة وأجر ،  
مغفرة لعصيانهم ، وأجر على إحسانهم . والفريقان لا يستويان ، قال قائلهم .

أَحِبَّائُنَا شَتَّانَ وَافٍ وَنَاقِصٌ وَلَا يَسْتَوِي قَطُّ مَحِبٌّ وَبَاغِضٌ

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا لَكَ تَأْرِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَى  
إِلَيْكَ ﴾ .

اقترحوا عليه أن يأتي بكتاب ليس فيه سب آلهتهم ، وبين الله — سبحانه — له  
ألا يترك تبليغ ما أنزل عليه لأجل كراهتهم ، ولا يبدل ما يوحى إليه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا  
أُنزِلَ عَلَيْهِ كِتَابٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ  
إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ  
وَكَيلٌ ﴾ .

وهذا على وجه الاستبعاد ؛ أي لا يكون منك ترك ما أوحى إليك ، ولا يضيق صدرك

بما يبدو من الغيب .. ومن شرح الله بالتوحيد صدره ، ونور بشهود التقدير سره — متى يلحقه ضيق صدر أو استكراه أمر ؟ ثم قال : « إنما أنت نذير والله على كل شيء وكيل » : أى أنت بالإرسال منصوب ، وأحكام التقدير عليك مجرأة .

قوله جل ذكره : ﴿ أم يقولون افتراه قل فأتوا بعشر سورٍ مثله مُفترياتٍ وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين ﴾ .

فى الآفة بيان أن المكلف مزاح العلة لما أقيم له من البرهان وأهل له من التحقيق . وأن الإيمان بالواسطة — صلى الله عليه وسلم وآله — واجب لما خص به من المعجزات التى أوضحها الكتاب المبرر والقرآن المفصل الذى عجز الكفار عن معارضته .

قوله جل ذكره : ﴿ فإلم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا إله إلا هو فهل أنتم مسلمون ﴾ .

يعنى فإن لم يستجيبوا لكم يعنى إلى الإتيان بمثله — وهم أهل بلاغة — فتحققوا أنه من قبيل الله ، وليس على سنة التحقيق (.....) (١) إنما العى فى بصائر من ضلوا عن الحق ، وتاهوا فى سدة الخيرة .

قوله جل ذكره : ﴿ من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون ﴾ .

من قنع منهم بدنيا الدناءة صفتها وسعنا عليه فى الاستمتاع أيام فيها ، ولكن عقيب أكتها سىرى زواها ، ويدوق بعد غسلها حنظلها .

(١) مشبهة .



قوله جل ذكره: ﴿أولئك الذين ليس لهم في الآخرة

إلا النارُ وحبِط ما صنعُوا فيها ،

وباطل ما كانوا يعملون ﴾ .

أولئك الذين خابت آماهم ، وظهرت لهم — بخلاف ما احتسبوا — آلامهم ، حبِطت أعمالهم ، وحق بهم سوء حالهم .

قوله جل ذكره ﴿أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه

شاهد منه ومن قبله كتاب موسى

إماماً ورحمةً أولئك يؤمنون به ومن

يكفر به من الأحزاب فالنار موعده

فلا تك في مرتبةٍ منه إنه الحق من

ربك ولكن أكثر الناس

لا يؤمنون ﴾ .

فيه إضمار<sup>(١)</sup> ومعناه أفمن كان على بينة كمن ليس على بينة . . لا يستويان .

والبينة لأقوام برهان العلم ، ولآخرين بيان الأمر بالقطع والجزم ؛ يشهدهم الحق

مالا يطلع عليه غيرهم ، كما قلت :

ليلي من وجهك شمس الضحا . . . . .

فالناس في الظلمة من ليلهم ونحن من وجهك في الضوء والشاهد

فالذي يتولاه فهو مشاهد ، وفي الخبر «أولياء الله الذين إذا أرادوا ذكر الله ....»<sup>(٢)</sup> .

قال تعالى : «ولو نشاء لأريناكمهم فلكم فتهم بسياهم» .

قوله جل ذكره : ﴿ومن أظلم ممن افترى على الله

كذباً...﴾ الآية .

(١) إضمار هنا مستعملة لما يسمى في علم البلاغة بإيجاز الحذف .

(٢) سقطت بقية الخبر من النسخ .

مَنْ ادَّعَى عَلَى اللَّهِ حَالًا لَمْ يَكُنْ مُتَحَقِّقًا بِهَا فَقَدْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ، واستوجب المقت ، وعقوبته أَلَّا يُرْزَقَ بَرَكَةً فِي أَحْوَالِهِ ، ثم إنه يكشف للشهداء عيوبه ، ويفضحه بين الخلق ، والشهداء قلوب الأولياء ، ومن شهدت القلوب عليه بالرد فهو غير مقبول عند الحق .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ ... ﴾  
الآية .

هذا من جملة صفات المفترين على الله الكذب ، ومن صدَّهم عن السبيل أن يُظهروا من أنفسهم أحوالاً تُخِلُّ بأحكام الشريعة ، ولا يرون ذلك كبيرةً في الطريقة ، ويوهمون المُستضعفين من أهل الاعتراض عليهم أن لهم في ذلك رخصة ، فيضلُّون ويضلُّون . ومن جملة صدَّهم عن السبيل تغريمهم بالناس ، وإيقاعهم في الغلط ، ويرتقون بشيء مما في أيديهم من حطام الدنيا ، ولا يستحون من أخذ شيء لا يستوجبونه بأى وجه حق ، ويدأهون في دين الله .

قوله جل ذكره : ﴿ أَوْلَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ... ﴾  
الآية .

من هذه صفاتهم لا يربحون في تجارتهم ، ولا يلحقون غاية طلبوها ؛ فيبقون عن الحق ، ولا يبارك لهم فيها اعتراضاً من صحبة الخلق . . . خسرت صفقتهم ، وبارت بضاعتهم ، لقوا الهوان ، وذاقوا اليأس والحرمان . . .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْأَخْسَرُونَ ﴾ .

لا محالة أنهم في الآخرة أشد خسراً ، وأوفر — من الخيرات — نقصاناً .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْتَبُوا ﴾ .

الإخباتُ التخشعُ لله بالقلب بدوام الانكسار ، ومن علامته الذبول تحت جريان المقادير بدوام الاستغاثة بالسر .

قوله جل ذكره: ﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمَى . . .

والبصير والسميع . . .﴾ الآية

مثلُ الكافر في كفره كالأعمى والأصم ، ومثلُ المؤمن في إيمانه كالسميع والبصير

— هذا بيان التفسير .

والإشارة فيه أن الأعمى من عَمِيَ عن الإبصار بِسِرِّهِ ، والأصمُّ الذي طَرَشَ بِسَمْعِ قلبه ؛ فلا باستدلاله شَهِدَ سرَّ قَدِيرِهِ في أفعاله ، ولا بنور فِرَاسَةِ توهم ما وقف عليه من مكاشفات الغيب لقلبه ، ولا بِسَمْعِ القَبُولِ استجابَ لدواعي الشريعة ، ولا بِحُكْمِ الإنصاف انقَادَ لما يتوجَّب عليه من مطالبات الوقت مما يلوح لِسِرِّهِ من تلويحات الحقيقة .

وأما البصير فهو الذي يشهد من الحق أفعاله بعلم اليقين ، ويشهد صفاته بعين اليقين ، ويشهد ذاته بحق اليقين ، والغائبات له حضور ، والمستورات له كشف . فالذي يسمع فَصِيحَتَهُ ألا يسمع هواجس النَّفْسِ ولا وساوس الشيطان ؛ فيسمع من دواعي العلم شرعاً ، ثم من خواطر التعريف قديراً ، ثم يكشف بخطاب من الحق سِرّاً<sup>(١)</sup> .

فهؤلاء لا يستويان ، ولا في طريق يلتقيان :

رَاحَتُ مُسْرَقَةٍ وَرُحْتُ مُغْرَبًا . ففتى التقاه مُسْرَقٍ وَمُغْرَبٍ ۚ ؟

قوله جل ذكره: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ إِنِّي

لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ \* أَلَا تَعْبُدُونَ

إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ

يَوْمِ الْبَاسِ﴾ .

كان نوح عليه السلام أطول الأنبياء عمراً وأشدَّهم بلاءً ، وسُمي نوحاً لكثرته نُوحِهِ على نَفْسِهِ . . . وسببُ ذلك أنه مرَّ بكَلْبٍ فقال : ما أقبحه ! فأوحى الله إليه أن اخلق أنت أحسنَ من هذا . فأخذ يبيكي وينوح على نفسه كلَّ ذلك النَّوْحِ . فكيف بحالِ مَنْ لم يذكر يوماً مما مضى من عمره في مدة تكليفه — ولم يحصل منه لله كثير من ولاية ؟ !

(١) تفيد هذه الإشارة في بيان أحكام « السهاج » عند الصوفية .

قوله جل ذكره: ﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ  
 مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ  
 اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِادِّىَ  
 الرَّأْيِ وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ  
 فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ﴾ .

أنكروا صحة كونه نبياً لمساكنته إياهم في الصورة، ولم يعلموا أن المباينة بالسريرة  
 لا بالصورة .

ثم قال: ﴿وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي﴾ : نظرُوا إلى أتباعه نظرة  
 استصغارٍ، ونَسَبُوهم إلى قِلَّةِ التحصيل .. وما استصغر أحدٌ أحداً من حيث رؤية الفضل عليه  
 إلا سلط الله عليه، وأذاقه ذلَّ صغاره، فبالمعاني يحصل الامتيازُ لا بالمباني :  
 ترى الرجلَ النحيفَ فتزدريه وفي أثوابه أسد هصور  
 فإن أك في شرارك قليلاً فإنى في خياركم كثير

قوله جل ذكره: ﴿قال يا قوم أرايتم إن كنتُ على  
 بينة من ربي وآتاني رحمة من  
 عنده فمُيِّتْ عليكم أنزلْ مَكُوهَا  
 وأنتم لها كارهون﴾ .

الصُّبْحُ لا خَلَلَ في ضيائه لِكَوْنِ الناظرين عياناً ، والسيفُ لا خَلَلَ في مَضَائِهِ  
 لِكَوْنِ الضارِبين صبياناً . . . . وكيف لبشِّرٍ من قدرة على هداية من أضلَّهُ اللهُ —  
 ولو كان نبياً؟<sup>(١)</sup> .

هيئات لا ينفع مع الجاهل نصيحٌ، ولا ينجح في المصيرِ وعظاً

(١) الأفضل أن تكون (ولو كان نبياً) جملة اعتراضية تلي (لبشر) حتى يستقيم التركيب ، ولكننا  
 أثبتنا ما جاء في (ص) .

قوله جل ذكره: ﴿وَيَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَنَّمْ مُلَاقُوا رَبُّهُمْ وَلَكِنِّي أَرَاكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ﴾ .

سنة الأنبياء — عليهم السلام — ألا يطلبوا على رسالتهم أجراً ، وألا يؤملوا لأنفسهم عند الخلق قدراً ، يحملهم الله لا يطلبون شيئاً من غير الله . فمن سلك من العلماء سبيلهم خيراً في زميرهم ، ومن أخذ على صلاحه من أحد عوضاً ، أو اكتسب بسداده جاهاً لم ير من الله إلا هواناً وصغاراً .

قوله جل ذكره: ﴿وَيَا قَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ .

مجالسة الفقراء اليوم — وهم جلساء الحق غداً — أجدى من مجالسة قوم من الأغنياء هم من أهل الرد .

ومن طرد من قربه الله وأدناه استوجب الخزي في دنياه ، والصغار في عقباه .

قوله جل ذكره: ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ﴾ .

لا اتخطى خطي عما أبلغت مما حملت من رسالتي ، ولا أتعدى ما كلفت به ، ولا أزيد عما أمرت ، ولن أخرج عن الذي أنبأوني ، بل أنتصب بشاهدي فيما أقاموني .

قوله جل ذكره: ﴿وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدِرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا ، اللَّهُ أَعْلَمُ

بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ .

إن أولياء الله سبحانه في أنبياءهم ولا يراهم إلا من قاربهم في معانهم . الله أعلم بأحوالهم ، وفي الجملة : طير السماء على الألفاظ تقع .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ  
جِدَالَنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ  
مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ﴾

أوضح لهم من البراهين مالوا أنعموا النظر فيه ثم لهم اليقين ، ولكنهم أصروا على  
الجحود ، ولم يقنعوا من الموعود بغير المشهود .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ  
وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴾

أقرّ بالعبودية ، وتبرأ عن الحول والقوة ، وأحال الأمر على المشيئة . ولقد أنصف من  
لم يُجاوِزْ حدّه في الدعوى . والأنبياء عليهم السلام — وإن كانوا أمحباب التحدى للناس  
بمعجزاتهم فهم معترفون بأنهم موقوفون عند حدودهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ  
أَنْصَحَ لَكُمْ ، إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ  
أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ  
تُرْجَعُونَ ﴾

من لم يُساعده تعريف الحق — بما له بحكم العناية — لم ينفعه نصح الخلق في النهاية .  
ويقال من لم يوصله الحق للوصال في آزاله (١) لم ينفعه نصح الخلق في حاله .  
ويقال من سبق الحكم له بالضلالة أتى ينفعه النصح وبسط الدلالة ؟  
ويقال من لم تساعده قسمة السوابق لم ينفعه نصح الخلائق .

قوله : « إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ » : من المحال اجتماع الهداية والغواية ؛ فإذا أراد  
الله بقوم الغواية لم يصح أن يقال إنهم من أهل الهداية .

ثم بيّن المعنى في ذلك بأن قال « هُوَ رَبُّكُمْ » ليعلم العالمون أن الربّ تعالى له أن يفعل  
بعباده ما شاء بحكم الربوبية .

(١) أى بما سبقت به القسمة — حسب تعبير القشيري في مواضع أخرى .

قوله جل ذكره: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ

فَعَلَىٰ إِجْرَامِي وَأُنَابِرِي ۖ مِمَّا تَجْمُرُونَ ﴿٤٤﴾

ومهما وصفتموني فأني أجيبُ الله . . . وكلُّ مُطالِبٍ بفعله دونِ فِعْلِ صاحِبِهِ .

قوله جل ذكره: ﴿وَأَوْحِي إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ

قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ

بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٤٥﴾

عَرَفَهُ الْحَقُّ أَنَّهُ غَفِيٌّ عَنِ إِيمَانِهِمْ ، فَكَشَفَ لَهُ أَحْكَامَهُمْ ، وَأَنَّ مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ مِنْهُمْ قَدْ سَبَقَ

الْحُكْمُ بِشِقَائِهِمْ ، فَعِنْدَ ذَلِكَ دَعَا عَلَيْهِمْ نُوحٌ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — بِالْإِهْلَاكِ .

وَيَقَالُ لَمْ يَدْعُ عَلَيْهِمْ مَا دَامَ لِلْمَطْمَعِ فِي إِيمَانِهِمْ مَسَاحُغٌ ، فَلَمَّا حَصَلَ الْعَكْسُ نَطَقَ

بِالْتِمَاسِ هَلَاكِهِمْ .

قوله جل ذكره: ﴿وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا

وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ

مُغْرَقُونَ ﴿٤٦﴾

أَيُّ قَوْمٍ — بِشَرَطِ الْعُبُودِيَّةِ — بِصَنْعِ السَّفِينَةِ بِأَمْرِنَا ، وَتَحَقُّقِ شَهُودِنَا ، وَأَنَّكَ بِرَأْيٍ

مِنَّا . وَمَنْ عَلِمَ إِطْلَاعَهُ عَلَيْهِ لَمْ يَلَاحِظْ نَفْسَهُ وَلَا غَيْرَهُ ، لَا سِبَاحًا وَقَدْ تَحَقَّقَ أَنَّ الْمَجْرِيَّ

هُوَ سَبْحَانَهُ .

وَقَالَ لَهُ : رَاعِ حِدَّةَ الْأَدَبِ ، فَمَا لَمْ يَكُنْ لَكَ إِذْنٌ مِنَّا فِي الشَّفَاعَةِ لِأَحَدٍ فَلَا تُخَاطِبُنَا فِيهِمْ .

وَيَقَالُ سَبَقَ لَهُمُ الْحُكْمُ بِالْعُرْقِ — وَأَوْجَاجِ بَحْرِ التَّقْدِيرِ تَتَلَاظِمُ — فَكُلٌّ فِي بَحَارِ الْقُدْرَةِ

مُغْرَقُونَ إِلَّا مَنْ آتَاهُ الْحَقُّ بِحُكْمِهِ فَحَمَلَهُ فِي سَفِينَةِ الْعَنَاءِ .

وَيَقَالُ كَانَ قَوْمُ نُوحٍ مِنَ الْعُرْقِيِّ فِي بَحَارِ الْقَطْرَةِ ، وَمِنْ قَبْلِ كَانُوا غُرْقِي فِي بَحَارِ الْقُدْرَةِ .

قوله جل ذكره: ﴿وَيَصْنَعِ الْفُلْكَ وَكَلَّمَا مَرَّةً عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ

قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا

مِنِّي فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ﴿٤٧﴾

لما تحقّق بما أمر الله به لم يأبئه عند إمضاء ما كُلف به بما سمع من القيل ، ونظر إلى الموعود بطرف التصديق فكان كالمشاهد له قبل الوجود .

قوله جل ذكره : ﴿ فسوف تعلمون من يأتيه عذابٌ يُخزيه ويحِلُّ عليه عذابٌ مقيمٌ ﴾

لا طاعةَ لمخلوقٍ في مفاصلةِ تقديره — سبحانه — إلا من تحمل عنه بفضلِهِ ما يحمله بحُكمِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ حتى إذا جاء أمرنا وفار التنورُ قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك ﴾

طال انتظارهم لما كان يتوعدّهم به نوحٌ عليه السلام على وجه الاستبعاد ، ولم يزدْهم تطاولُ الأيام إلا كفرًا ، وصمّوا على عقده تكذيبهم .

ثم لما أتاها الموعودُ إيّاهم بغتةً ، وظهر من الوضع الذي لم يُحِثُّوه فأر الماء من التنور المسجور ، وجادت السماء بالمطر المعبور<sup>(١)</sup> .

« قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين » : استبقاء للتناسل .

ويقال : قد يؤتى الخلدُ من مأمّنه ؛ فإن إبليس جاء إلى نوح — عليه السلام — .

وقال : احملني في السفينة فأبى نوحٌ عليه السلام ، فقال له إبليس : أمّا علمت أنّي من المنظرين إلى يومٍ معلومٍ ، ولا مكان لي اليوم إلا في سفينتك ؟

فأوجى الله إلى نوح أن يحمله معه .

ويقال لم يكن لابن نوحٍ معه مكان ، وأمرَ بحمل إبليس وهو أصعب الأعداء ؛ وفي هذا إشارة إلى أن أسرار التقدير لا تجري على قياس الخلق ؛ كأنه قيل له : يا نوح . . . ابنك لا تحمله ، وعدوك فأدخله ، فالله سبحانه فعّالٌ لما يريد<sup>(٢)</sup> .

(١) أى الجارى .

(٢) فى هذه الإشارة تدبج إلى قاعدة فى مذهب القشبرى أن أفعال الله لا تخضع لآلف الناس من مقاييس نسبية .



قوله جل ذكره : ﴿ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ

وما آمن معه إلا قليل ﴾

« إلا من سبق عليه القول » بالشقاوة . وفيه تعريف بأن حُكْمَ الْأَزْلِ لَا يُرَدُّ ، والحقُّ — سبحانه — لَا يُنْزَعُ ، والجَبَّارُ لَا يُخَاصَمُ ، وَأَنْ مَنْ أَقْصَاهُ رَبُّهُ لَمْ يُدْنِهِ تَنْبِيَهُ وَلَا يَرْوُ وَلَا وَعَظُ .

« وما آمن معه إلا قليل » ولكن بآرَكَ الْحَقُّ — سبحانه — في الذين نَجَّاهُمْ مِنْ نَسَلِهِ ، ولم يدخل خَلْلًا فِي السُّكُونِ بَعْدَ هَلَاكِ مَنْ أَهْلَكَ مِنْ قَوْمِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ جَحْرُهَا

وَمُرْسَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

عَرَفَ أَنْ نَجَاتَهُ مِنَ الْقَطْرِ لَمَّا تَقَاطَرَتْ لَيْسَتْ بِالْحَلِيلِ — وَإِنْ تَنَوَّعَتْ وَكَثُرَتْ ، فَبِاسْمِ اللَّهِ سَلَامَتُهُ ، وَبِتَوَكُّلِهِ عَلَى اللَّهِ نَجَاتُهُ وَرَاحَتُهُ ، وَبِتَفَضُّلِهِ — سبحانه — صَلَاحُهُ وَعَافِيَتُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ

وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ

يَا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ

الْكَافِرِينَ ﴾

وكان في معزل بظاهره ، وكان في سرِّ تقديره أيضاً بمعزلٍ عما سبق لنوح وقومه من سابق

فضله . فحينما نطق بِلِسَانِ الشَّفَقَةِ وَقَالَ : ﴿ يَا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ﴾ — لم

يقُلْ لَهُ : وَلَا تَكُنْ مِنَ الْكَافِرِينَ ؛ لِأَنَّ حَالَتَهُ كَانَتْ مُلْتَبِسَةً عَلَى نُوحٍ إِذْ كَانَ ابْنُهُ يَنَاقُهُ —

فَقِيلَ لَهُ : يَا نُوحُ إِنَّهُ مَعَ الْكَافِرِينَ لِأَنَّهُ فِي سَابِقِ حُكْمِنَا مِنَ الْكَافِرِينَ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ سَاوِي إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ

الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ

إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ

فَسَكَانَ مِنَ الْمَغْرُقِينَ ﴾

أَخْطَأُ مِنْ وَجْهَيْنِ : رأى الهلاكَ من الماءِ وكان من الله ، ورأى النجاةَ والعِصمةَ من الجبلِ  
 وهما من الله ، فقال له نوح : لا عاصِمَ اليومَ من أمرِ الله . قيل أراد لا معصومَ اليومَ من الله .  
 وقيل لا أحدَ يَعَصِمُ أحداً من أمرِ الله ، لكنَّ مَنْ رَجَعَهُ رَبُّهُ فهو معصومٌ من ذلك ، وله عاصمٌ  
 وهو الله .

ولقد كان نوح — عليه السلام — مع ابنه في هذه المخاطبات فجاءت أمواجُ الماءِ وحالتُ  
 بينهما وصار من المغرَّقين ، فلا وعظه ونُصْحُهُ نفعاه ، ولا قوله وتذكيره نَجِيَّاهُ وخَلِّصاهُ .  
 ويقال احتمل أن لو قيل له يا نوح عرَّفْنَا العَالَمَ بدعائك ولا عليك إن عرَّفَ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَا سَمَاءُ  
 أَقْلِعِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ  
 وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا  
 لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾

فلما غرِقَ ابنُ نوحٍ سَكَنَ الموجُ ونَضَبَ<sup>(١)</sup> الماءُ وأقلمت السماء ، وكأنه كان المقصودُ  
 من الطوفانِ أن يغرقَ ابنُ نوحٍ — عليه السلام — وقيل :  
 عَجِبْتُ لِسَعْيِ الدَّهْرِ بَيْنِي وَبَيْنَهَا فلما انقضى ما بيننا سَكَنَ الدَّهْرُ

قوله جل ذكره : ﴿ وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي  
 مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ  
 أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ ﴾ \* قال يا نوحُ إِنَّهُ  
 ليس من أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ  
 فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ  
 إِنِّي أَعْظَمُكَ أَنْ تَكُونَ مِنْ  
 الجاهِلِينَ ﴾

(١) وردت (نصب) بالصاد ، وهي خطأ في النسخ ، والمراد (نضب) الماء أى غار وانحسر ، فهي  
 ملائمة لإفلاح السماء أى إمساكها عن المطر .

خَاطَبَ الْحَقَّ — سبحانه — في بابِ ابْنِهِ ، واستعطفَ في السؤال فقال :

« إن ابني من أهلي » : فقال له : إنه ليست من أهل الوصلة قِسْمَتُهُ — وإن كان من أهلكَ نَسَبًا وَلِحْمَةً ، وإنَّ خطابك في بابه عملٌ غيرُ صالح ، أو إنه أيضًا عملٌ غيرُ صالح (١) .  
« فلا تسألنِ ما ليس لك به علم » : أي سَتَرْتُ غيبي في حال أوليائي وأعدائي ، فلا يُعَلِّمُ سِرِّي تقديري .

قوله : « إني أعظك » : وذلك لِحُرْمَةِ شَيْخُوخَتِهِ وَكِبَرِهِ ، ولأنه لم يَسْتَجِبْ له في وِلْدِهِ ، فتَدَارَكَ بِحَسَنِ الْخُطَابِ قَلْبَهُ .

وقيل إن ابن نوح بنى من الزجاج بيتًا وقت اشتغال أبيه بأخذ السفينة ، فلما ركب نوحُ السفينةَ دَخَلَ ابْنُهُ فِي الْبَيْتِ الَّذِي أَخَذَهُ مِنَ الزَّجَاجِ ، ثم إن الله تعالى سلط عليه البولَ حتى امتلأ بيتُ الزجاج من بوله ، ففَرِقَ السُّكْلُ فِي مَاءِ الْبَحْرِ ، وغرق ابنُ نوحٍ في بوله ، لِيُعَلِّمَ أَنَّهُ لَا مَفْرَأَ مِنَ الْقَدَرِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَرَحْمَتِي أَكُنُ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾

نَبِيَّ نُوْحٍ — عليه السلام — حديث ابنه في حديث نفسه ، فاستعاذ بفضلِه واستجار بِلَطْفِهِ ، فوجد السلامة من ربه في قوله جل ذكره :

﴿ قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا  
وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أُمَّرٍ مِّمَّنْ مَعَكَ  
وَأُمَّرٌ سَنُنزِّلُوهَا ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا  
عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾

ظَهَرَ وَجْهَ الْأَرْضِ مِنْ أَعْدَائِهِ ، وحفظ نوحًا عليه السلام من بلائه ، هو ومن معه من أصدقائه وأقربائه .

(١) وعلى هذا الرأي تكون نجات قوم نوح بسبب عملهم الصالح لا بسبب قربانهم له .

والأُممُ التي أخبر أنه سَيَمَسُّهُمْ ثم يَمَسُّهم العذابُ هم الذين ليسوا من أهل السعادة .

قوله جل ذكره : ﴿ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ ﴾

مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمَكَ

من قبل هذا ، فاصبرِ إِنَّ العاقبةَ

للمتقين ﴿

أعلمناكَ بهذه الجملة ، وأنبأناكَ بهذه القصص لما خصصناكَ من غير أن تتعلمه من شخص ،  
أو من قراءة كتاب ؛ فَإِنَّ قَابَلَكَ قومك بالتكذيب فاصبرِ ، فعن قريبٍ تنقلب  
هذه الأمور .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِلَى عَادٍ أَخَاهُمْ هودًا قَالَ يَا قَوْمِ

اعبدوا اللهَ ما لكم من إلهٍ غيرُهُ

إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ ﴿

كَلَّمَ الأنبياءَ — عليهم السلام — بالذهاب إلى الخلق لاسيما وقد عاينوا — بالحق —  
مَنْ تَقَدَّمَهم من فترة الملاء ، ولكنهم تَحَمَّلُوا ذلك حين أمرهم الحقُّ بالتوجهِ إليهم فَرَضُوا ،  
وأظهروا الدلالة ، وأدَّوا الرسالة ، ولكن ما زاد الناسُ إِلَّا نفرةً على نفرة .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ

أَجْرِي إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي

أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿

لم يأتِ نبيٌ من الأنبياءَ — عليهم السلام — إِلَّا وأخبرَ أنه ليس له أن يطلبَ في الجملة  
أَجْرًا إِلَّا من اللهِ لا من غيرِ الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا

إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا

وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا

مُجْرِمِينَ ﴿

استغفروا ربكم ثم توبوا إليه بعد الاستغفار ، مِنْ تَوَهَّمِكُمْ أَنْ نَجَاتِكُمْ بِاسْتِغْفَارِكُمْ .  
 بل تَحَقَّقُوا بِأَنكُمْ لَا تَجِدُونَ نَجَاتَكُمْ إِلَّا بِفَضْلِ رَبِّكُمْ ، فَبِقَبْضِهِ وَبِتَوْفِيقِهِ تَوَصَّلْتُمْ إِلَى  
 اسْتِغْفَارِكُمْ لَا بِاسْتِغْفَارِكُمْ ، وَصَلْتُمْ إِلَى نَجَاتِكُمْ ، وَبِرَحْمَتِهِ أَهْلَكُكُمْ إِلَى اسْتِغْفَارِكُمْ ، وَإِلَّا لَمَّا وَصَلْتُمْ  
 إِلَى تَوْبَتِكُمْ وَلَا إِلَى اسْتِغْفَارِكُمْ .

والاستغفار قرع باب الرزق ، فإذا رجع العبد إلى الله بحسن تضرعه ، فتح عليه أبواب  
 رحمته ، وَيَسَّرَ لَهُ أَسْبَابَ نِعْمَتِهِ .

ويقال يُنَزَّلُ عَلَى ظَوَاهِرِكُمْ أَمْطَارَ النِّعْمَةِ ، وَعَلَى ضَمَائِرِكُمْ وَسَائِرِكُمْ يُنَزَّلُ أَنْوَاعَ الْمِنَّةِ ،  
 وَيَزِيدُكُمْ قُوَّةَ عَلَى قُوَّةٍ ، قُوَّةَ تَحْصُلُونَ بِهَا تَوْسِعَةَ أَنْوَاعِ الرِّزْقِ ، وَقُوَّةَ تَحْصُلُونَ بِهَا نَحْسِينَ  
 أَنْصَافَ الْخَلْقِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا يَا هُوْدُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ  
 بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ  
 لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ .

ما زادهم هود عليه السلام بسطا في الآية وإيضاحا في المعجزة إلا زادهم الله تعالى عَمَى  
 عَلَى عَمَى ، وَلَمْ يَرْزُقْهُمْ بَصِيرَةً وَلَا هُدًى ، وَلَمْ يَزِيدُوا فِي خَطَايِهِمْ إِلَّا بِمَا دَلُّوا عَلَى فَرْطِ  
 جَهَالَتِهِمْ ، وَشِدَّةِ ضَلَالَتِهِمْ بَعْدَ إِطْنَابِهِمْ وَانْتِهَابِهِمْ <sup>(١)</sup> ، وَقَالُوا :

﴿ إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتِرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا  
 بِسُوءٍ قَالَ إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُوا  
 أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴾ .

وكيف ظنوا أن آلهتهم تمس أعداءهم بسوء وهي لا تضر أعداءها ولا تنفع أولياءها ؟  
 فهؤلاء الغواية عليهم مستولية . ثم إن هوداً عليه السلام أفصح عن فضل ربه عليه ؛  
 وَصَرَّحَ بِإِخْلَاصِهِ وَحُسْنِ يَقِينِهِ فَقَالَ : إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ، ثُمَّ قَالَ :

﴿ مِنْ دُونِهِ ، فَكَيْدُونِي جَمِيعاً  
 ثُمَّ لَا تُنظِرُونِ ﴾ .

(١) يقال نهب فلاناً أي تناوله بإسائه وأغلظ له القول .

فلم يَجْتَحِمْ معهم إلى تضرع واستخداء ، ولا راوَدُهُمْ في سَهْوٍ واستمهال ، ولم يَتَّصِفْ في ذلك بركونٍ إلى حَوْلِهِ ومُنْتَهَى ، ولم يَسْتَنْدِ إلى جِدِّهِ وقُوَّتِهِ بل قال :

﴿ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ  
مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا  
إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ .

أخبر أنه بموعودِ الله له بِنُصْرَتِهِ واثق ، وأنه في خلوص طاعته لرَبِّهِ وفي صفاء معرفته (غيرُ مُفَارِقٍ) (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسَلْتُ  
بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ  
وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ  
شَيْءٍ حَفِيظٌ ﴾ .

أوحينا إليه أن قُلْ لهم : إِنْ تَوَلَّوْا وَلَمْ تُؤْمِنُوا بِي فَقَدْ بَلَّغْتُ مَا حُمِّلْتُ مِنْ رِسَالَتِي ،  
وإني واثقٌ بأنَّ الله إذا أَهْلَكَكُمْ يَأْتِ بِأَقْوَامٍ آخِرِينَ سِوَاكُمْ أَطْوَعَ لَكُمْ مِنْكُمْ ، وَإِنْ  
أَفْئَاكُمْ مَا اخْتَلَّ مُلْكُهُ ؛ إِذْ الْحَقُّ — سَبْحَانَهُ — بِوُجُودِ الْأَغْيَارِ لَا يَلْحَقُهُ زَيْنٌ  
— وَإِنْ وَحَدُوا ، وَبَقَدَّهِمْ لَا يَمْسُهُ سَبِينٌ — وَإِنْ جَحَدُوا وَالْحَدُوا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا جَاءَ أُمَّرُنَا نَجِيْنًا هُوْدًا وَالَّذِينَ  
آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَنَجِيْنًا مِّنْ  
عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾ .

ولما جاء أُمَّرُنَا بِأَهْلَاكِهِمْ نَجِيْنًا هُوْدًا وَالَّذِينَ آمَنُوا بِرَحْمَتِنَا ، وَلَمْ يَقُلْ بِاسْتِحْقَاقِهِ النَّجَاةَ  
بِوَسِيْلَةِ نُبُوَّتِهِ ، أَوْ جِلْسَامَةِ طَاعَتِهِ وَرِسَالَتِهِ بل قال : « بِرَحْمَةٍ مِّنَّا » ، لِيَمْلَأَ الْكَافَّةُ أَنَّ

(١) بعد (معرفته) يوجد بياض مما يدل على سقوط خبر أن وقد أكلنا النقص بكلمة ملائمة من عندنا تتفق مع السياق والنسق حسبنا نعم من طريقة الشبيري .

الأنبياء — عليهم السلام — ومن دوتهم عتيق رحمة ، وغريق مغتة ، لا لاسنحقاقي أحد  
ولا لواجب على الله في شيء .

قوله جل ذكره : ﴿ وتلك عادٌ جحدوا بآياتِ ربهم  
وعصوا رسله واتبعوا أمر كلِّ

جبارٍ عنيدٍ ﴾

في إنزال قصصهم تسامية للرسول — صلى الله عليه وسلم وآله — فيما كان يقاسى من  
العناء ، وللمؤمنين فيما بدلوا من حسن البلاء ، والعمدة بتبديل — ما كانوا يلقونه من  
الشدّة — بالرجاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وأتبعوا في هذه الدنيا لعنةً ويومَ  
القيامة ، ألا إنَّ عاداً كفروا ربهم  
ألا بعداً لعاد قومٍ هودٍ ﴾

أخبر أنهم خسروا الدنيا والآخرة ، أمّا في هذه الدنيا فبالاستئصال بأليم الشدة وما تبعه  
من اللعنة ، ثم ما يلقونه في الآخرة من تأييد العقوبة . وبقاؤهم عن رحمة الله أصعب من صنوف  
كل تلك المحنة<sup>(١)</sup> ، وكما قيل :

تبدلت وتبدلنا واحسرتنا لمن ابغى عوضاً لسامى فلم يجد

قوله جل ذكره : ﴿ وإلى نمود أخاهم صالحاً قال يا قوم  
اعبدوا الله ما لكم من إله غيره  
هو أنشأكم من الأرض واستعمركم  
فيها فاستغفروه ثم توبوا إليه إن ربي  
قريب مجيب ﴾ قالوا يا صالح قد كنت  
فينا مرجواً قبل هذا أتنهانا أن

(١) وردت (المحنة) وهي خطأ في النسخ كما هو واضح .

نَعْبُدُ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ  
 مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مَرْيَبٌ \* قَالَ يَا قَوْمِ  
 أَرَأَيْتُمْ إِن كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيْتِهِ مِن رَّبِّي  
 وَأَتَانِي مِنْهُ رَحْمَةٌ فَمَنْ يُنصِرُنِي مِن  
 اللَّهِ إِن عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونِي غَيْرَ  
 تَخْسِيرٍ \* وَيَا قَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ  
 آيَةٌ فَادْرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ  
 وَلَا تَمْسُوهَا يُسُوءَ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ  
 قَرِيبٌ \* فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا  
 فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ  
 مَكْدُوبٍ \* فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا لَنَجِيئِنَا  
 صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا  
 وَمِن خِزْيِ يَوْمِئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ  
 الْعَزِيزُ \* وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ  
 فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَائِعِينَ \* كَأَن  
 لَّمْ يَفْنَوْا فِيهَا آلَآءَ إِنَّا نُمُودًا كَفَرُوا  
 بِهِمْ آلَآءَ بَعْدَآءِ نُمُودٍ \*

عَقِيبَ مَا مَضَىٰ مِنْ قِصَّةِ عَادٍ كَرَّ قِصَّةَ نُمُودٍ ، وَنُمُودُهُمْ قَوْمٌ صَالِحٌ ، وَقَدْ انْخَرَطُوا  
 فِي النَّفْيِ فِي سِلْكِ مَنْ سَبَقَهُمْ ، فَالْحَقَّتْ الْعُقُوبَةُ بِجَمِيعِهِمْ . ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّهُمْ قَابَلُوا نَذِيرَهُمْ — عَلَيْهِ  
 السَّلَامُ — بِالتَّكْذِيبِ ، وَلَمْ يَقِفُوا عَلَىٰ مَا نَبَّهَهُمْ عَلَيْهِ مِنَ التَّوْبَةِ وَالتَّصَدِيقِ ، وَأَصْرُوا عَلَى  
 الْإِقْرَارِ أَنَّهُمْ فِي شَأْنِهِ لَفِي شَكٍّ مَرْيَبٌ .

نَمَّ بَيَّنَّ أَنَّ صَالِحًا لَمْ يُرْجَعْ — فِي التَّبْلِيغِ — عَلَى تَقْصِيرٍ .

وَبَعْدَ تَمَرُّدِهِمْ وَامْتِنَاعِهِمْ عَنِ الْإِنَابَةِ ، وَإِصْرَارِهِمْ عَلَى تَرْكِ الْإِجَابَةِ حَقًّا عَلَيْهِمْ



ما توعدهم به من عذاب غير مكذوب ، ونجى نبيهم — عليه السلام — ، ونجى من اتبعه من كل عقوبة .. سنة منه — سبحانه — في إنجاء أوليائه أمضاها ، وعادة في تلافئه ورحمته بالمستحقين أجزاها .

قوله جل ذكره ﴿ ولقد جاءت رُسُلنا إبراهيمَ بالبشري قالوا سلاماً قال سلامٌ فما لبث أن جاء بعجل خنيذٍ ﴾ فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط ﴿

أخبر أن الملائكة أتوا إبراهيم — عليه السلام — — بالبشارة . وأخبر أن إبراهيم — عليه السلام — أنكرهم ، ولم يعرف أنهم ملائكة . فيحتمل أنه — سبحانه — أراد أن تكون تلك البشارة فجأة من غير تنبيه لتكون أتم وأبلغ في إيجاد السرور ، ولا سيما وقد كانت بعد خوف لأنه قال : فأوجس منهم خيفة .

ويقال إن إبراهيم — عليه السلام — كان صاحب النبوة والخلة والرمالة فلا بد أن تكون فراسته أعلى من فراسة كل أحد ، ولكنه في هذه الحالة لم يعرف الملائكة ليعلم أن الحق — سبحانه وتعالى — إذا أراد إمضاء حكم يسد على من أراد عيون الفراسة ، وإن كان صاحب الفراسة هو ( خليل )<sup>(١)</sup> الله ، كما سد الفراسة على نبينا — صلى الله عليه وسلم — في قصة الإفك إلى الوقت الذي نزل فيه الوحي ، وكذلك التبس على لوط — عليه السلام — إلى أن تبين له الأمر .

وتكلموا في هذه « البشري » ما كانت ؛ فقبل كانت البشارة بإسحاق ، وبأنه سيولد له ولد من نسله وسلالته ؛ قال تعالى : « ومن وراء إسحاق يعقوب » .

ويقال بسلامة قومه — حيث كانوا مرسلين بإهلاك قوم لوط — عليه السلام .

(١) سقطت كلمة ( خليل ) فأثبتناها لحاجة السياق إليها .

ويقال بشارة بالخلة وتام الوصلة .

ويقال إن الخلة والمحبة بناؤها كتمان السرِّ ؛ فَيَعْلَمُ أَنَّهُمْ أُرْسِلُوا ببشارة ما ولم يكن للغير اطلاع ، قال قائلهم :

\* بين المحبين قولٌ لست أفهمه \*

ويقال إن تلك البشارة هي قولهم : « سلاماً » وأن ذلك كان من الله ، وأى بشارة أتم من سلام الحبيب ؟ وأى صباح يكون مُفْتَتِحاً بسلام الحبيب فصباح مبارك ، وكذلك المبيت بسلام الحبيب فهو مبارك .

قوله : « فما لبث أن جاء بعجلٍ حنيد » : لما توههم أضيافاً قام بحق الضيافة ، فقدّم خيراً ما عنده مما شكره الحقُّ عليه حيث قال في موضع آخر : جاء بعجل سمين<sup>(١)</sup> . والمحبة توجب استكثار القليل من الحبيب واستقلال ما منك للحبيب ، وفي هذا إشارة إلى أنه إذا نزل الضيف فالواجب المبادرة إلى تقديم الشفرة<sup>(٢)</sup> مما حضر في الوقت .

قوله : « فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم » تمام إحسان الضيف أن تتناول يده ما يُقدّم إليه من الطعام ، والامتناع عن أكل ما يُقدّم إليه معدود في جملة الجفاء في مذهب أهل الظرف<sup>(٣)</sup> . والأكل في الدعوة واجب على أحد الوجهين .

« وأوجس منهم خيفةً » : أى خاف أنه وقع له خللٌ في حاله حيث امتنع الضيفان عن أكل طعامه ، فأوجس الخيفة لهم لا منهم .

وقيل إن الملائكة في ذلك الوقت ما كانوا ينزلون جبراً إلا لعقوبة ؛ فلما امتنعوا عن الأكل ، وعلم أنهم ملائكة خُفَّ أن يكونوا قد أُرسِلوا لعقوبة قومه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاَمْرًا تُقَاتِلُهُ ، فَضَحِكْتُمْ ، فَدَبَّرْتُمُوهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَّرَاءِ ﴾

(١) آية ٢٦ سورة التاريات .

(٢) الشفرة = طعام يصنع للمسافر ، أو المائدة وما عليها من طعام (الوسط) .

(٣) الظرف : ( يقال ظرف فلان ظرفاً كان كيساً خادقاً ، والظرف في اللسان البلاغة ، وفي الوجه

الحسن ، وفي القلب الذكاء ) الوسيط .

إسحاق يعقوب \* قَالَتْ يَا وَيْلَتَا  
 أَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا  
 إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ \* قالوا :  
 أتعجبين من أمر الله ؟ رحمة الله  
 وبركاته عليكم أهل البيت إنه  
 حميدٌ مجيدٌ ﴿

كانت امرأته قاعةً بخدمة الأضياف ، فضحكت تعجباً من أن يكون لملها في هذه  
 السنُّ ولدٌ .

وقيل كان سرورها بالسلامة . ويحتمل أنها ضحكت تعجباً من امتناع الضيفان عن  
 الأكل . أو تعجبت من كون الملائكة في صورة البشر لَمَّا عَامَتْ أَنَّهُمْ مَلَائِكَةٌ . ويحتمل  
 أنها ضحكت لاستبشارها بالولد وقد بُشِّرَتْ باستحقاقه ومن ورائه يعقوب ، ثم أفصحَتْ عما  
 ينطوى عليه قلبها من التعجب فقالت : « أألد وأنا عجوز وهذا بعلي شيخاً ؟ إن هذا  
 لشيءٌ عجيبٌ ! »

فأحال الملائكة خَلْقَ الْوَالِدِ عَلَى التَّقْدِيرِ : « قالوا أتعجبين من أمر الله ؟ » فزال موضعُ  
 التعجب ، وقالوا : « رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت » فبقى الدعاء في شريعتنا بآخر  
 الآية حيث يقول الداعي : كَمَا صَلَّيْتَ وَبَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ .  
 والبركة الزيادة ؛ فقد اتصل النَّسْلُ مِنَ الْخَلِيلِ ، وبنو إسرائيل منهم — وهم خَلْقٌ كَثِيرٌ ،  
 والعرب من أولاد إسماعيل — وهم أَلْجَمُ الْغَفِيرِ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ  
 وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ ﴾

لما كانت مراجعته مع الله في أمر قوم لوطٍ بحقِّ الله لا لحظِّ نفسه سَلِمَ له الجِدال ، وهذا  
 يدلُّ على علوِّ شأنه حيث تجاوز عنه ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ الْحَلِيمَ أُوَاهُ مُنِيبٌ ﴾

والإشارة فيه أنه كان يقابل ما وردَ على ماله ونفسه وولده بالاحتمال ، ولما كان حقُّ الحقِّ في حديث قوم لوط أخذَ في الجدالِ إلى أن أبانَ له سلامة لوط — عليه السلام — وقال الله سبحانه : —

﴿ يا إبراهيمُ أعرضُ عن هذا إنه قد جاءَ أمرُ ربِّكَ وإِنَّهم آتِيهم عذابٌ غيرُ مردودٍ ﴾

يا إبراهيمُ أعرضُ عن هذا فإنَّ الحكمَ بعدايمهم قد نزل ، ووقتُ الانتقامِ منهم قد حصل .

قوله جل ذكره : ﴿ ولما جاءت رُسُلنا لوطاً سيءٍ ﴾  
وضائقهم ذرعا وقال هذا يوم عاصيب

أى أنه حزن بسبب خوفه عليهم أن يجزى عليهم من قومه ما لا يجوز في دين الله ؛ فذلك الحزنُ كان لِحَقِّ الله لا لنصيبٍ له أو حظٍّ لنفسه ، ولذلك حُمدَ عليه لأنَّ مفاضة الحزنِ لِحَقِّ الله محمودة .

قوله جل ذكره : ﴿ وجاءه قومه يهرعون إليه ومن قبل كانوا يعملون السيئات قال يا قوم هؤلاء بناتى هن أطهر لكم فاتقوا الله ولا تخرؤن في ضيفي أليس منكم رجل رشيد ﴾

قوله « هؤلاء بناتى هن أطهر لكم » : قيل إنه أراد به نساء أمته ، فنبى كل أمة مثل الوالد لأولاده في الشفقة والنصيحة .  
ويقال إنه أراد بناته من صلبيته .

« أليس منكم جلٍ رشيد » يرتدى جلبابَ الحشمة ، ويؤثر حقَّ الله على ما هو مقتضى البشرية ، ويرعى حق الضيافة ، ويترك معصية الله ؟

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكُمْ مِنْ

حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا تُرِيدُ ﴾

أصروا على عصياتهم ، وزهدوا في المأذون لهم شرعاً ، وانجروا إلى ما قادم إليه الهوى طبعاً ، وهذه صفة البهائم ؛ لا يردعها عقلٌ ، قال تعالى : « أولئك كالأنعام بل هم أضلُّ »

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِي إِلَى

رُكْنٍ شَدِيدٍ ﴾

لو أن لي قوةً فأمنعكم عن ارتكابِ المعصية ؛ فإنَّ أهمَّ<sup>(١)</sup> الأشياء على الأولياء ألا يجزى من العصاة ما ليس لله فيه رضاء .

ويقال : لو كان لي قدرة لإيصال الرحمة إليكم — مع ارتكابكم المعاصي — لرحمتكم وتجاوزت عنكم .

ويقال لو أن لي قوةً لهديتكم إلى الدين ، ولعصمتكم عن ارتكاب المخالفات .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا يَا لَوِطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ

يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِبْ بِهِمْ بِقِطْعٍ

مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْمِفْتُمِنْكُمْ أَحَدٌ

إِلَّا أَمْرَاتُكَ<sup>(٢)</sup> إِنَّهُمُ صَيِّبُهَا مَا أَصَابَهُمْ ﴾

لمَّا ضَاقَ بِهِ الْأَمْرُ كَسَبَتْ اللَّهُ عَنْهُ الضَّرَّ فَعَرَفَ إِلَيْهِ الْمَلَائِكَةَ وَقَالُوا : لَا عَلَيْكَ فَإِنَّهُمْ لَا يَصِلُونَ إِلَيْكَ بِسُوءٍ ، وَإِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ جِئْنَا لِإِهْلَاكِهِمْ ، فَأَخْرُجْ أَنْتَ وَقَوْمُكَ مِنْ بَيْنِهِمْ ، وَاعْلَمْ أَنَّ مَنْ شَارَكَهُمْ فِي عَمَلِهِمْ بِنُوعٍ فَلَهُ مِنَ الْعَذَابِ حِصَّةٌ . ومن جلتهم امرأتك التي كانت تدل القوم على الملك لفعلة الفاحشة ، وإن العقوبة لاحقة بها ، مُدْرَكَةٌ لها .

والإشارة منه أن الجسارة على الزلَّة وخيمة العاقبة — ولو بعد حين ، ولا ينفع المرء اتصائه بالأنبياء والأولياء إذا كان في الحكم والقضاء من جملة الأشقياء .

(١) أفضل التفضيل هنا مأخوذ من أهم ، أى (فإن أكثر ما يسبب لهم للأولياء) .

(٢) مستثنى من (فأسرِبْ بِهِمْ) منصوب .

قوله جل ذكره: ﴿إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ  
بقريب﴾ .

ما هو كائنٌ فقريبٌ ، والبعيدُ ما لا يكون . وإنَّ مَنْ أَدَّعَى عَلَى مَحْظُورٍ نَمَّ حُوسِبَ  
عليه — ولو بعدَ دهورٍ خاليةٍ وأعوامٍ غيرِ محصورةٍ ماضيةٍ — تصور له الحال كأنه وقتُ  
مُبَاشَرَتِهِ لتلك الزَّلة .

قوله جل ذكره: ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا  
وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِنْ سِجِّيلٍ  
مَنْصُودٍ﴾ .

سُئِلَ اللهُ فِي عِبَادَةِ قَلْبِ الْأَحْوَالِ عَلَيْهِمْ ، وَالْإِتْقَابِ مِنْ سَيِّئَاتِ الْحَدُوثِ ، أَمَا الَّذِي  
لَا يَزُولُ وَلَا يَجُولُ فَهُوَ الَّذِي لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ بِنِعْوَتِهِ الصَّدِيدَةِ .

وإنَّ مَنْ عَاشَ فِي السَّرُورِ دَهْرًا نَمَّ يَسْرُهُ عُسْرًا فَسَكَمَ لَمْ يَرِّ قَطُّ خَيْرًا ، وَالَّذِي  
قَاسَى طَوْلَ عَمْرِهِ نَمَّ أُعْطِيَ يُسْرًا فَسَكَمَ لَمْ يَرِّ عُسْرًا .  
قال تعالى : ﴿ وَنَقَلْنَا أَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أُولَ الْأُولَةِ ﴾ (١) .

قوله جل ذكره ﴿مُسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنْ  
الظالمين يبعيد﴾ .

ذَكَرَ سَبْحَانَهُ مَا نَالَهُمْ مِنَ الْعُقُوبَةِ عَلَى عَصِيَانَتِهِمْ ، ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّ تِلْكَ الْعُقُوبَةَ لِأَحْقَّةٍ بِمَنْ سَلَكَ  
سَبِيلَهُمْ تَحْدِيرًا لِمَنْ لَمْ يَتَّبِعْ بِهِمْ إِذَا عَرَفَ طَرِيقَهُمْ ، كَمَا قِيلَ :

وَمَنْ يَرِنِّي وَلَمْ يَتَّبِعْ بِمَنْدِي فَإِنَّ لِكُلِّ مَعْصِيَةٍ عِقَابًا

قوله جل ذكره: ﴿وإلى مدائن أخاهم شعيبا قال يا قوم  
اعبدوا الله ما لكم من إله غيرُه

---

(١) آية ١١٠ سورة الأنعام .

وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ  
 إِنِّي أُرَاكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ  
 عَذَابَ يَوْمٍ مَّحِيطٌ \* وَيَا قَوْمِ أَوْفُوا  
 الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا  
 النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْفُوا فِي الْأَرْضِ  
 مُفْسِدِينَ \* .

أخبر سبحانه عن قصتهم ، وما أصابهم من العذاب الأليم ، وما نالهم من البلاء العظيم .  
 وفي الظاهر لهم كانت أجرامهم كاليسيرة ، ولعدم الفهم يعدون أمثالها صغيرة ، ولا يقولون  
 إنها كبيرة ، وإن ذلك تطفيف في المكيال .

وليس قَدْرُ الأَجْرَامِ (١) لأعيانها ، ولكن لخالفة الجبارِ عَظْمُ شأنها ، قال تعالى :  
 « وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ » (٢) .

ولما أن قال لهم شعيب :

« بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ » .  
 يعنى القليل من الخلال أجدى من الكثير المعقَّب للوَبَالِ لم يقابلوا نصيحته لهم  
 إلا بالعاناد والتماذى فيما هو دائم من الجحد والكنود .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ  
 أَنْ تَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ  
 نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ  
 الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴾ .

استوطنوا مركب الجهل ، واستحلوا مشرب التقليد ، وأعفوا قلوبهم من استعمال  
 الفكر ، واستبصار طريق الرُّشْدِ .

(١) جمع ( جرم ) وهو الذنب .

(٢) آية ١٥ سورة النور .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِن كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيْتِنَا  
مِن رَّبِّ وَرَزَقْنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا ﴾ .

البَيْتَةُ نُورٌ تَسْتَبْصِرُ بِهِ مَا خَفِيَ عَلَيْكَ تَحْتَ غِطَاءِ الْغَفْلَةِ .  
والرزق الحسن ما به دوام الاستقلال ، وما ذلك إلا مقتضى عنايته الأزلية ، وحسن  
توليه لشأنك — في جميع ما فيه صلاحك — من إتمام النعمة ودوام العصمة .  
وقيل الرزق الحسن ما تعي صاحبُه لطلبه ، ولم يصبه نصبٌ بسببه .  
وقيل الرزق الحسن ما يستوفيه بشهود الرزق ويحفظه عند التمتع بوجود الرزاق .  
ويقال الرزق الحسن ما لا يُنسى الرزاق ، ويحمل صاحبه على التوسعة والإنفاق .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلَأَكُم مِّنْهُ  
مَّا أَنهَاكُم عَنْهُ ﴾ .

يمكن للواعظ أو الناصح أن يساهل المأمور في كل ما يأمره به ، ولكن يجب  
ألا يجيز له ما ينهاه عنه ؛ فإنَّ الإتيان بجميع الطاعات غير ممكن ، ولكنَّ التجرد عن جميع  
المحرّمات واجبٌ .

ويقال من لم يكن له حُكْمٌ على نفسه في المنع عن الهوى لم يكن له حُكْمٌ على غيره فيما يرشده  
إليه من الهدى .

قوله جل ذكره : ﴿ إِن أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ ﴾ .  
مدارُ الأمر على الأغراض المقضية حُسنُ القصد بالإصلاح ؛ فيقرن الله به حسن التيسير ،  
ومن انطوى على قصدٍ بالسوء وكلَّ الحقُّ بشأنه التعويق .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ ﴾ .

حقيقةُ التوفيق ما ينفق به الشيء ، وفي الشريعة التوفيق ما تنفق به الطاعة ، وهو قدرة  
الطاعة ، ثم كل ما تقرب العبد به من الطاعة من توفير الدواعي وفنون الصّهيّات يُعدُّ من  
جملة التوفيق — على التوسّع .



والتوفيقُ باللهِ ومن اللهُ ، وهو — سبحانه — بإعطائه متفضلٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ عليه توكلتُ وإليه أنيب ﴾ .

التوكل تفويض الأمر إلى الله ، وأمارته ترك التدبير بشهود التقدير ، والثقة بالموعود عند عدم الموجود . ويتبين ذلك بانتفاء الاضطراب عند عدم الأسباب .

ويقال التوكلُ السكون ، والثقةُ بالمضمون .

ويقال التوكلُ سكون القلب بمضمون الربِّ

قوله جل ذكره : ﴿ ويا قوم لا يجزئكم شقاقى أنْ

يُصيبكم مثلُ ما أصاب قومَ نوحٍ أو

قومَ هودٍ أو قومَ صالحٍ وما قومُ

لوطٍ منكم ببعيد ﴾ .

تورثكم مخالفتكم إياي فيما أَدعوكم إليه من طاعةِ اللهِ أنْ يلحقكم من أليم العقوبة ما أصاب مَنْ تقدّمكم من الذين سرّتم على مناهجهم ، وما عهدكم ببعيد بمن تحققت كيف حانت بهم العقوبة ، وكيف أنهم مازادتهم كثرةً النصيحة إلا غلوا في ضلالتهم ، وعُتوا في جهالتهم ، وكما قيل .

وكم صُغتُ في آثاركم من نصيحةٍ وقد يستفيد البغضةُ المتصحُّح

قوله جل ذكره : ﴿ واستغفروا ربَّكم ثم توبوا إليه

إنَّ ربِّي رحيمٌ ودودٌ ﴾ .

الاستغفار هو التوبة .

ومعنى قوله « ثم توبوا إليه » أى توبوا ثم لا تنقصوا توبتكم ؛ فهو أمرٌ باستدامة التوبة ؛ فإذا لم يتصل وفاء المآلِ بصفاء الحال لم يحصل قبولٌ ، وكان لم يكن لِمَا سَلَفَ حصولٌ .

« إنَّ ربِّي رحيمٌ ودودٌ » : يرحم العصاة ويودُّهم .

ويقال يرحمهم ولذلك يودونه ؛ فالودود يكون بمعنى المودود كحُبوب بمعنى مخلوب . والرحمةُ

تكون للعاصي لأنَّ المطيع بوصف استحقاقه للثواب على طاعته ، ثم ليس كلُّ من يُحِبُّ  
السلطانَ في محلِّ الأَكابر ، فالأصاغرُ من الجُنْدِ قد يحبون المَلِكَ ، وأنشدوا :  
أَلَا رَبُّ مَنْ يَدِنُو وَيَزْعَمُ أَنَّهُ يُوَدُّكَ ، وَالنَّائِي أُوذُ وَأَقْرَبُ

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ  
وَإِنَّا لَنَرَاكَ فَيِنَّا مَعِينًا ، وَلَوْلَا رَهْطُكَ  
لَرَجَعْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بِعِزِيزٍ ﴾ .

لاحظوا شعيباً بعين الاستصغار فُحِرْمُوا فَهَمَّ مَعَانِي الْخُطَابِ ، وَأَقْرَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ  
بِالْجَهْلِ ، وَأَحَالُوا إِعْفَاءَهُمْ إِيَّاهُ مِنَ الْأَذَى عَلَى لِحْشَتِهِمْ مِنْ رَهْطِهِ وَعَشِيرَتِهِ ، فَعَاتَبَهُمْ عَلَيْهِ : —

﴿ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ  
وَاتَّخِذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا إِنَّ رَبِّي  
بِمَا تَعْمَلُونَ مَحْبُوطٌ ﴾ .

أَتَرُونَ مِنْ حَقِّ رَهْطِي مَا لَا تَرَوْنَ مِنْ حَقِّ رَبِّي ؛ وَإِنَّ رَبِّي يُكَافِتُكُمْ عَلَى أَعْمَالِكُمْ بِمَا  
تَسْتَوْجِبُونَ فِي جَمِيعِ أَحْوَالِكُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ  
إِنِّي عَامِلٌ سَوْفَ تَعْمَلُونَ مِنْ بَاطِنِهِ  
عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ  
وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ \* وَلَمَّا  
جَاءَ أَمْرُنَا لَمَجِيئِنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا  
مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا  
الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ  
جَاثِمِينَ \* كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا  
بُعْدًا لِمَدِينٍ كَمَا بَعْدَتْ تُمُودٌ ﴾ .

أرخی لهم ستر الإمهال فلماً أصرُّوا على تماديهم في الغواية حلت بهم العقوبة ، وصاروا  
وكأن لم يكن بينهم نافع نارٍ ، ولا في ديارِ الظالمين ديارٌ ، قال تعالى : ﴿ فاعتبروا  
يا أولى الأبصار ﴾

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطانٍ

مبين \* إلى فرعون وملئه ﴾

كرَّر قصة موسى عليه السلام تفخياً لشأنه ، وتعظيماً لأمره ، وتنبهاً على علو قدره عند الله  
وعلى مكانة الآيات التي أرسله بها ، ومعجزاته الباهرة ، وبراهينه القاهرة .

ويقال أصعبُ عدوِّ قهَرهٗ أولاً نفسه ، وقد ذلَّه — سبحانه — على ذلك لما قال : إلهي !  
كيف أطلبك ؟

فقال : عند المنكسرةِ قلوبهم من أجلى .

فنبَّهه إلى استغفاره لنفسه ، وانكساره لله بقلبه ، فزادت صولته لما صار معصوماً عن  
شهود فضل نفسه ، والسلطان الذي خصَّه به استولى على قلوب من رآه ، كما قال : ﴿ وألقيتُ  
عليك محبةً مني ﴾ (١) فما رآه أحدٌ إلا أحبه ، ثم إنه لم يأخذه في الله ضعفٌ ، مثلما لطم وجهه  
فرعون — وهو رضيع — كما في القصة ، ولطم وجهَ ملكِ الموت لما طالبه بقبض روحه . .  
كما في الخبر ، وأخذ برأس أخيه يجره إليه لما رجع من سماع الخطاب عند المعاتبه ، وأقدم  
بالجسارة على سؤال الرؤية ، وقتل القبطي لما استعان به . بن وافقه في العقيدة ، وقال لله إن هي  
إلا فتنتك ﴿ (٢) لما أخبره الحق بما عمله قومه من عبادة العجل بحكم الضلالة . . . ففي جميع  
هذا تجاوزَ الله عنه لما أعطاه من السلطان والقوة .

قوله جل ذكره : ﴿ فاتبعوا أمرَ فرعونَ وما أمرُ

فرعونٍ برشيدٍ \* يَقدمُ قومه يومَ

القيامة فأوردتهم النارَ وبئسَ الرِودُ

المورود ﴾

(١) آية ٣٩ سورة طه .

(٢) آية ١٥٥ سورة الأعراف .

رضوا بمتابعة فرعون ، فاستحقوا ما استحقه . لم يشعروا بخطيئهم ، وكانوا يحسبون أنهم يُحْسِنُونَ صُنْعًا . وإذا ما أوردتهم النارَ فهو إمامهم ، وسيعلمون ما أصابهم من الخسران حين لا ينفع تضرعهم وبكاؤهم ولا ينقطع عنايتهم وعناؤهم ، وتقلب خسارتهم وشقاؤهم — وذلك جزاءه من كُفْرَ بمعبوده ، وأسرف في مجاوزة حدوده .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ

بئسَ الرَّفْدُ الْمَرْفُودُ ﴾

بَعْدُوا فِي عَاجِلِهِمْ مِنَ الْإِيمَانِ ، وَفِي آخِرِهِمْ مِنَ الْغَفْرَانِ وَالْجِنَانِ . وَالَّذِي لَمْ يَكُنْ فِي الْحَالِ مِنَ الْفُرْقَةِ أَعْظَمُ — فِي التَّحْقِيقِ — مِنَ الَّذِي لَمْ يَكُنْ فِي الْمَأْكَلِ مِنَ الْحُرْقَةِ ، وَهَذِهِ صِفَةٌ مِنْ أَمْتِنَةِ اللَّهِ بِاللَّعْنَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقِصُهُ عَلَيْكَ

مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ﴾

لم يكن في جملة مَنْ قَصَّ عَلَيْهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ — عَلَيْهِمُ السَّلَامُ — مَنْ أَكْثَرَ مِنْهُ تَبْجِيلًا ، وَلَا فِيمَنْ ذَكَرَهُ مِنَ الْأُمَّمِ أَعْظَمُ مِنْ أُمَّتِهِ تَفْضِيلًا ، فَكَمَا تَقَدَّمَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ — عَلَيْهِمُ السَّلَامُ تَقَدَّمتْ أُمَّتُهُ عَلَى الْأُمَّمِ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ <sup>(١)</sup>

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ

فَمَا آخَنَتْ عَنْهُمْ آلِهِمْ الَّتِي يَدْعُونَ

مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ

رَبِّكَ وَمَا زَادَهُمْ غَيْرَ تَتَابُعٍ ﴾

لا يجوز الظلم في وصفه ؛ فَتَصَرَّفَهُ فِي مُلْكِهِ بِحَقِّ إِلَهِيَّتِهِ — مُطْلَقٌ ؛ بِحُكْمِ بِحَسَبِ إِرَادَتِهِ

ومشيتته ، وَلَا يَتَوَجَّهُ حَقٌّ عَلَيْهِ ، فَكَيْفَ يَجُوزُ الظُّلْمُ فِي وَصْفِهِ ؟

ويقال هذا الخطاب لو كان من مخلوق مع مخلوق لأشبه العنذر ، ولكن في صفة لا يجوز

العنذر إذ الخلق خلقه ، وَالْمَلِكُ مُلْكُهُ ، وَالْحُكْمُ حُكْمُهُ .

(١) الآية ١١٠ سورة آل عمران .

قوله جل ذكره: ﴿وَكذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ

وَهُي ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾

إِنَّ الْحَقَّ — سبحانه — يميل ولكن لا يهمل ، ويحكم ولكن لا يعجل ، وهو لا يسأل عما يفعل .

وقيل إذا أخذ النفوس بالتوفيق فلا سبيل للخذلان إليها ، وإذا أخذ القلوب بالتحقيق فلا طريق للحرمان عليها . قال تعالى : ﴿ إِنْ بَطِشَ رَبُّكَ لَشَدِيدٌ ﴾ (١) .

قوله جل ذكره: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ

الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لِهَ النَّاسِ

وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ﴾

مشهودٌ يشهده مَنْ حُشِرَ مِنْ جَمِيعِ الْخَلَائِقِ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ .

ويقال الأيام ثلاثة : يومٌ مفقودٌ وهو أمس ليس بيدك منه شيء ، ويومٌ مقصودٌ وهو غدٌ

لا تدري أتدركه أم لا ، ويومٌ مشهودٌ وهو اليوم الذي أنت فيه ؛ فالمفقود لا يرجع ، والمقصود ربما لا تبلغ ، والمشهود وقتك وهو معرضٌ للزوال .. فاستغله فيما ينفع .

قوله جل ذكره: ﴿وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدودٍ﴾

الْأَجَلُ لَا يَتَقَدَّمُ وَلَا يَتَأَخَّرُ لَكِنْ (...)(٢) ، وَالْأَجَالُ عَلَى مَا عَلِمَهَا الْحَقُّ — سبحانه —

وَأَرَادَهَا جَارِيَةٌ ؛ فَلَا طَلْبُ يُقَدَّمُ أَوْ يُؤَخَّرُ وَقَتًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهُ ، وَكَذَلِكَ لِلْوَصُولِ وَقْتُ ، فَلَا طَلْبَ مَعَ رَجَاءِ الْوَصُولِ ، وَلَا طَلْبَ مَعَ خَوْفِ الزَّوَالِ ، وَلَقَدْ قِيلَ :

عَيْبُ السَّلَامَةِ أَنَّ صَاحِبَهَا مَتَوَقِّعٌ لِقَوَاصِمِ الظَّهِيرِ

وَفَضِيلَةُ الْبُلُوِّ تَرْقُبُ أَهْلِهَا عَقِبَ الْبَلَاءِ — مَسْرَّةَ الدَّهْرِ

قوله جل ذكره: ﴿يَوْمَ يَأْتُ لَا تَكَلِّمُنَّ نَفْسٌ إِلَّا بِذَنِّهِ

فَنَهَمٌ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾

(١) آية ١٢ سورة البروج .

(٢) مشقبة .

الشقيُّ من قُسم له الحرمانُ في حاله ، والسعيد من رُزق الإيمان في مآله .

ويقال الشقاء على قسمين : قومٌ شقاؤهم غير مؤبد ، وقومٌ شقاؤهم على التأبيد ، وكذلك القول في السعادة . الشقيُّ من هو في أسرِ التدبير ونسيان جريان التقدير ، والسعيد من رَجِعَ من ظلماتِ التدبير ، وحصل على وصف شهود التقدير .

ويقال الشقيُّ من كان في رق العبودية ظاناً أنَّ منه طاعاته ، والسعيد من نحرر عن رقِّ البشرية وعَلِمَ أنَّ الحادثات كلها لله سبحانه .

وأما الأَشقياء — على التأبيد — فهم أهل الخلود في مقتضى الوعيد ، والسعداء — على التأبيد — من قال الله تعالى في صفتهم : ﴿ لِمَ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴾ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لِمَ فِيهَا

زفير وشهيق \* خالدين فيها مادامت

السموات والأرض إلا ما شاء ربُّك ﴾

﴿ إلا ما شاء ربُّك ﴾ أن يزيد على مُدَّةِ السموات والأرضِ .

﴿ إلا ما شاء ربُّك ﴾ أن ينقلهم إلى نوعٍ آخر من العذاب غير الزفير والشهيق .

﴿ إلا ما شاء ربُّك ﴾ ألا تلحقهم تلك العقوبة قبل أن يُدخِلهم النار ؛ فلا استثناء لبعض

أوقاتهم من العقوبة لا قبل إدخالهم فيها ولا بعده .

﴿ إلا ما شاء ربُّك ﴾ من إخراج أهل التوحيد من النار فيكون شقاؤهم غير مؤبد .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ ﴾

فيه إشارة إلى أن الذي يحصل لهم يحصل بمشيئته لا باستحقاق عمل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ

فيها مادامت السموات والأرضُ

إلا ما شاء ربُّك عطاءً غير مجذوذ ﴾

لهم اليوم جنَّاتُ العُربة ، ولهم غدًا جنَّاتُ المشوبة .

والكفارُ اليوم في عقوبة العُرفقة ، وغدًا في عقوبة الحُرقة .

« فعالم لما يريد » فلا استثناء لبعض أوقات أهل الجنة من أول أمرهم قبل دخولهم الجنة أو بعده . أو يحتمل أنه يزيد على مدة السموات والأرض .  
 وفي قوله « عطاء غير مجذوذ » — أى عطاء غير مقطوع — دليل على أن تلك النعم غير مقطوعة ولا ممنوعة .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ مَا يعبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّا لَمَوْفُوهُمْ نصيبهم غير منقوص ﴾

لا يريد أنه عليه السلام في شك ، ولكنه أراد به تحقيق كونهم مضاهين لآبائهم ، كما تقول : لا شك أن هذا نهار .  
 ويقال الخطاب له والمراد به لأمتيه .

« وَإِنَّا لَمَوْفُوهُمْ نصيبهم » : نجاحهم على الخير بخير وعلى الشر بضر<sup>(١)</sup>

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاحْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ وَلِأَمْرٍ لَنِي شَكٌّ مِنْهُ مُرِيبٌ ﴾

اختلفوا في الكتاب الذي أوتي ، وهو التوراة .

واختلفوا في كونه رسولاً ، فبين مُصَدِّقٍ وَمِنْ مُكذِّبٍ .

ثم أخبر أنه — سبحانه — حَكَمَ بتأخير العقوبة ، ولولا حكمته لمعجل لهم العقوبة .

وفائدة الآية من هذا التعريف التخفيف على المصطفى — صلى الله عليه وسلم — فيما كان

(١) لم يقل القشيري : وعلى الشر بشر ، وإنما استعمل ( الضر ) نادياً من ناحية ، ولأنه — حسب مذهبه الكلامي — لا ينسب ( الشر ) لله ، من ناحية أخرى ، وكما سنرى بعد قليل في تفسيره للحسنة والسنة

يلقاه من قومه من التكذيب ، ففي سماع قصة الأشكال — وبعضهم من بعض — سلوة ،  
ولقد قيل :

أجارتنا إنا غريبان ها هنا وكلُّ غريبٍ للغريب نسيب  
قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّ كَلَامَنَا لَيُؤْفِقُنَّهُمْ رَبُّكَ  
أَعْمَالُهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾

أعاد ذكر الجزاء على الأعمال بالثواب والعقاب ، وكرّر ذلك في القرآن في كثيرٍ من  
المواضع إبلاغاً في التحذير ، وتنبيهاً على طريق الاعتبار بحسن التفكير .

ثم إن الجزاء على الأعمال معجلٌ ومؤجلٌ ، وكلُّ من أعرض عن الغفلة وجنح إلى وصف  
التيقظ وجدَّ في معاملاته — عاجلاً — الرجح لا الخسران ، وأجلاً الزيادة لا النقصان ،  
وما يجده المرء في نفسه أتمُّ مما يدركه بعلمه بشواهد برهانه .

قوله جل ذكره . ﴿ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ

وَلَا تَطَّغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾

يحتمل أن تكون السين في الاستقامة سين الطلب ؛ أي سل من الله الإقامة لك  
على الحق .

ويحتمل أن تكون الإقامة في الأمر بمعنى أقام عليه .

وحقيقة الاستقامة على الطاعة المداومة على القيام بحقها من غير إخلالٍ بها ، فلا يكون  
في سلوكه نهج الوفاق انحرافٌ عنه .

ويقال المستقيم من لا ينصرف عن طريقه ، يواصل سيره بمسراه ، وورعه بتقواه ،  
ويتابع في ترك هواه .

ويقال استقامة النفوس في نفي الزلّة ، واستقامة القلوب في نفي الغفلة ، واستقامة الأرواح  
بنفي العلاقة ، واستقامة الأسرار بنفي الملاحظة<sup>(١)</sup> .

استقامة العابدين ألا يدخروا نفوسهم عن العبادة وألا يخلوا بأدائها ، ويقضون عسيرها  
ويسيرها . واستقامة الزاهدين ألا يرجوا من دنياهم قليلها ولا كثيرها . واستقامة التائبين

(١) تهمننا هذه العبارة عند تحديد الآفات التي نصيب الملتكات الباطنة حسب مذهب التشبيري .



أَلَا يُلْمُوا بِعُقُوبَةِ زَلَّةٍ فَيَدْعُونَ صَغِيرَهَا وَكَبِيرَهَا . . . وعلى هذا النحو استقامة كلِّ أحدٍ .  
قوله « ومن تاب معك » : أى فَلْيَسْتَقِمْ أَيضًا مَنْ مَعَكَ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَزِرُ كَوْنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا  
فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ  
مِنْ أَوْلِيَاءٍ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ﴾

لا تعملوا أعمالهم ، ولا ترضوا بأعمالهم ، ولا تدحوم على أعمالهم ، ولا تتركوا الأمر  
بالمعروف لهم ، ولا تأخذوا شيئًا من حرام أهوالهم ، ولا تسأكنوهم بقلوبكم ، ولا تتخالطوهم ،  
ولا تماشروهم . . . كل هذا يحتمله الأمر ، ويدخل تحت الخطاب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا  
مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ  
السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ ﴾

أى اسْتَغْفِرْ قِجَمِ الْأَوْقَاتِ بِالْعِبَادَاتِ ، فَإِنَّ إِخْلَالَكَ لِحَفْظَةَ مَن الزَّمَانِ بِفَرَضٍ تُوَدِيهِ ،  
أَوْ نَفْلٍ تَأْتِيهِ حَسْرَةٌ عَظِيمَةٌ وَخُسْرَانٌ مُّبِينٌ .

قوله « إن الحسنات يذهبن السيئات » الحسنات ما يوجد بها الحق ، والسيئات ما يذنبها  
العبد ، فإذا دخلت حسناته على قبائح العبد محنتها وأبطلتها .  
ويقال حسنات القربة تذهبُ سيئات الزلة .  
ويقال حسنات الندم تذهبُ سيئات الجرم .  
ويقال ( السكاب )<sup>(١)</sup> العبرة تذهبُ العثرة<sup>(٢)</sup> .  
ويقال حسنات العرفان تذهبُ سيئات العصيان .  
ويقال حسنات الاستغفار تذهبُ سيئات الإصرار .  
ويقال حسنات العناية تذهبُ سيئات الجناية .  
ويقال حسنات العفو عن الإخوان تذهبُ الحقدَ عليهم .  
ويقال حسنات السكرم تذهبُ سيئات الخدم .

(١) هكذا مصوبة في الهامش وهي أصوب مما جاء في المتن (ارتكاب) .  
(٢) وردت ( العثرة ) بالسين والأصوب ( العثرة ) لأنها تنسجم مع السياق .

ويقال حسنُ الظنِّ بالناسِ يُذهِبُ سُوَأَتَهُمْ بِكُمْ (١) .

ويقال حسنات الفضل من الله تُذهِبُ سيئاتِ حسابانِ الطاعة من أنفسكم .

ويقال حسناتُ الصدقِ تُذهِبُ سيئاتِ الإحجاب .

ويقال حسناتُ الإخلاصِ تُذهِبُ سيئاتِ الرياء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ

المحسنين ﴾

الصبر تجرُّعُ كأساتِ التقدير من غير تمييز .

ويقال الصبرُ حُسْنُ الإقبالِ على معاتقةِ الأمرِ ومفارقةِ الزجر .

﴿ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ المحسنُ : العاملُ الذي يعلمُ أنَّ الأجرَ على الصبرِ

والطاعة بفضله — سبحانه — لا باستحقاقِ عملٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِن قَبْلِكُمْ

أُولُو يَقِينَةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ

فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْ أَتَجِنَا مِنْهُم

وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ

وَكَانُوا مجرمين ﴾

معناه لم يكن فيكم من هؤلاء الذين كانوا ينهون عن القبائح إلا قليل . .

وقيل معناه لم يكن فيمن قبلكم من الأمم من ينهى عن الفساد ، ويحفظ الدين ، ويعطيون

أنبياءهم — إلا قليل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ

وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ ﴾

أى لم يهلك الله أحداً كان مصلحاً وإنما أهلك من كان ظالماً .

(١) وبما يقصد التشبُّير من هذه العبارة الحث على الصفح عن عثرات الناس .

ويقال معناه: لو أهلك الله أهل القرى وهم مصلحون لم يكن ذلك ظالماً من الله؛ لأن المُلْك مُلْكُهُ ، والخلقُ عبيدُهُ .

ويقال « المصلح » مَنْ قام بحقِّ رَبِّهِ دون طلبِ حظِّهِ .

ويقال : « المصلح » من آثر نجاته على هلاكه .

ويقال مصلحٌ تُصْلِحُ نَفْسَهُ طاعتهُ ، ومصلحٌ تُصْلِحُ قَلْبَهُ معرفةُ سَيِّدِهِ ، ومصلحٌ تُصْلِحُ سِرَّهُ مشاهدَةُ سَيِّدِهِ .

قوله جل ذكره ﴿ ولو شاء رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾

ولا يزالون مُخْتَلِفِينَ ﴿﴾

لو شاء لَجَعَلَهُمْ أَرْبَابَ الْوَفَاقِ ثم لا يوجبون لِمَلِكِهِ رِيْبًا ، ولو شاء لَجَعَلَهُمْ أَرْبَابَ الْخِلَافِ ثم لا يوجبون لِمَلِكِهِ شَيْنًا .

ثم قال : « ولا يزالون مختلفين » لأنه كذلك أراد بهم .

« إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ » في سابقِ حِكْمِهِ فمصمهم عن الخِلافِ في حاصلِ أمورِهِمْ ، وَأَقَامَهُمْ بِهِ ، وَنَصَبَهُمْ لَهُ ، وَأَثَبَهُمْ فِي الْوَفَاقِ وَالْحُبَّةِ وَالتَّوْحِيدِ .

قوله جل ذكره ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لِأُمَّةٍ لَمْ يَرْسُلْ مِنْهَا رَسُولًا ﴾

الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿﴾

أى لا تبديلَ لقوله ، ولا تحويلَ لِحُكْمِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَلَّا نَقْصُصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ ﴾

مَا نَسَبْتُ بِهِ فَوَادِكَ ﴿﴾

سَكَنَ قَلْبَهُ بِمَا قَصَّ عَلَيْهِ مِنْ أَنْبَاءِ الْمُرْسَلِينَ ، وَعَرَفَهُ أَنَّهُ لَمْ يَرْسُلْ أَحَدًا إِلَى الْحَلِّ الَّذِي رَقَاهُ إِلَيْهِ ، وَلَمْ يُنْعِمِ عَلَى أَحَدٍ بِمِثْلِ مَا أَنْعَمَ عَلَيْهِ .

ويقال قَصَّ عَلَيْهِ قِصَصَ الْجَمِيعِ ، وَلَمْ يَذْكُرْ قِصَّتَهُ لِأَحَدٍ تَعْرِيفًا لَهُ وَتَخْصِيصًا . ويقال لم يكن ثباتُ قلبه بما قَصَّ عَلَيْهِ وَلَكِنْ لاسْتِقْلَالِ قَلْبِهِ بِمَنْ كَانَ يَقْصُ عَلَيْهِ ، وَفَرَقُ بَيْنِ مَنْ يَعْقِلُ بِمَا يَسْمَعُ وَبَيْنِ مَنْ يَسْتَقِلُّ بِمَنْ مَنَّهُ يَسْمَعُ ، وَأَنْشَدُوا :

وَحَدَّثَنِي يَا سَعْدُ عَنْهَا فَرَدَّتَنِي حَيْنِمًا فَرَدَّتَنِي مِنْ حَدِيثِكَ يَا سَعْدُ

قوله جل ذكره : ﴿ وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَى

مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَامِلُونَ ﴾ \* وَاِنْتَظِرُوا

إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴾ \*

إن الذين يجحدون التوحيد ، ويؤثرون على الحقِّ غيرِ الحق ، ولم يُصدِّقوا الوعيد ،  
يوشكُ أن ينصبَّ عليهم الانتقامُ فيغرقون في بحار العقوبة ، ويسقطون في وهاد الهوان ،  
فلا لويلهم انتهاء ، ولا لذلهم انقضاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ غِيبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ

يَرْجِعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ

عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ \*

عَمِّي عن قلوبهم العواقب ، وأخفى دونهم السوابق ، وأزهم القيام بما كلفهم في الحال ،  
فقال : « فاعبده » فإن تقسَّم القلبُ وترجَّم الظنُّ وخيف سواه العاقبة .. فتوكل عليه أي  
استدفع البلاء عنك بحسن الظنِّ ، وجميل الأمل ، ودوام الرجاء .

« وما ربك بغافل عما تعملون » : أحاط بكل شيء علماً ، وأمضى في كل أمر حكماً .

## السورة التي يذكر فيها يوسف عليه السلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الاسم <sup>(١)</sup> مِنْ وَسَمٍ ، فَعِنَ وَسَمٍ ظَاهِرَةٌ بِالْعِبُودِيَّةِ ، وَسِرَّائِرُهُ بِمَشَاهِدَةِ الرَّبُوبِيَّةِ فَقَدْ سَمَّتْ  
هَيْئَتَهُ إِلَى الْمَرَاتِبِ الْعَلِيَّةِ ، وَأُزْلِفَتْ رَتَبَتُهُ مِنَ الْمَنَازِلِ السَّنِيَّةِ .

أَوْ أَنَّ الْاسْمَ مُشْتَقٌّ مِنَ السَّمَةِ أَوْ مِنَ السَّمَوِّ .

(١) ربما كان القشيري في شرحه لعنى ( الاسم ) متأثراً بالجوالعام للسورة ، وما حدث لسلك من يوسف  
وإخوته من أحداث .

وقدّم الله — سبحانه — اسمَ الله في هذا المحل على اسميه الرحمن والرحيم على وجه البيان والحكم ، فبرحمته الدنيوية وصل العبد إلى معرفته الإلهية .

والإشارة من الباء — التي هي حرف التضمين والالصاق — إلى أن « به » عَرَفَ مَنْ عَرَفَ ، و « به » وقف مَنْ وقف ؛ فالواصل إليه محمولٌ بإحسانه ، والواقف دونه مربوطٌ بمخدلانه .

قوله جل ذكره : ﴿ الرَّآيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾

التخاطبُ بالحروف المتفرقة غير المنظومة سُنَّةُ الأحباب في سِتْرِ الْحَابِّ ؛ فالقرآنُ — وإن كان المقصودُ منه الإيضاح والبيان — ففيه تلويح وتصريح ، ومفصلٌ ومُجْمَلٌ ، قال قائلهم :

أبكى إلى الشرق إن كانت منازلكم مما يلي الغربَ خوفَ القيل والقيل

ويقال وقفت فهوُ الخلق عن الوقوف على أسراره فيما خاطب به حبيبه — صلى الله عليه وسلم ، فهم تعبدوا به وآمنوا به على الجلالة ولكنه أفرد الحبيبَ بفهمه ، فهو سرُّ الحبيب عليه السلام بحيث لا يطلع عليه الرقيب ، يقول قائلهم :

بين المحيين سرٌّ ليس يُفشيهِ قولٌ ، ولا قلم للخلق يحكيه

وفي إنزال هذه الحروف المقطعة إشارة : وهي أن من كان بالعقل والصحو استنبط من اللفظ اليسير كثيراً من المعاني ، ومن كان بالغيبه والمحو يسمع الكثير فلا يفهم منه اليسير ؛ ذلك لكمال عقله وهذا تمام وصله ؛ فأنزل الله هذه الحروف التي لا سبيلَ إلى الوقوف على معانيها ، ليكون للأحباب فُرْجَةً حيناً لا يقفون على معانيها بعدَم السبيل إليها فلا تتوجه عليهم مُطَالِبَةٌ بالفهم ، وكان ذلك لانتقاً بأحوالهم إذا كانوا مستغريقين في عين الجمع ، ولذا قيل : استراح من العقل له (١) .

وقوله تعالى : « تلك » يحتمل أن يكون إشارة إلى أن هذا خبرُ الوعد الذي وعدناك .

(١) هكذا في (ص) ونرجح أنها (استراح من لا عقل له) والعقل هنا معناه الوعي .

وقيل هذا تعريفاً: إليك بالتخصيص، وإفرادنا لك بالتقريب — قد حققناه لك؛  
فهذه الحروف بيانٌ للإيجاز ولتحقيق الموعد.

والإشارة من « الكتاب المبين » هاهنا إلى حكمه السابق له بأن يُرقيه إلى الرتبة التي  
لا يبلغها غيره، وقد قال تعالى: « وما كنت بجانب الطور إذ نادينا . . »<sup>(١)</sup> أي حين كلمنا  
موسى عليه السلام، وأخبرناه بملوءِ قدرِك، ولم تكن حاضراً، وأخبرناه بأننا نبليقُك هذا  
المقام الذي أنت فيه الآن. وكذلك كلُّ مَنْ أوحينا إليه ذكراً له قِصَّتِكَ، وشرَحْنَا له  
خِلَقَتِكَ، فالآن وقتُ تحقيق ما أخبرنا به، وفي معناه أنشدوا:

سُقياً لمعبدِكَ الذي لو لم يكن ما كان قلبي للصبايةِ معبدا  
قال الله تعالى: « ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر » يعني بعد التوراة. « أن الأرض  
يرثها عبادي الصالحون »<sup>(٢)</sup> يعني أمة محمد.

قوله جل ذكره: ﴿ إنا أنزلناه قرآناً عربياً لعلكم  
تعقلون ﴾ .

في إنزال الكتاب عليه، وإرسال الرسول<sup>(٣)</sup> إليه — تحقيقاً لأحكام المحبة، وتأكيده  
لأسباب الوصلة؛ فإنَّ مَنْ عَدِمَ حقيقة الوصول استأنس بالرسول، وَمَنْ بَقِيَ عن شهود  
الأحباب تَسَلَّى بوجود الكتاب، قال قائلهم:

وكتبتك حوِّلي لا تفارقُ مضجعي ففينا شفاه للذي أنا كاتبُ  
قوله جل ذكره: ﴿ نحن نقصُّ عليك أحسن القصص  
بما أوحينا إليك هذا القرآن ﴾ .

« أحسن القصص »: خلوة عن الأمر والنهي الذي سماعه يوجب اشتغال القلب بما هو  
يعرِّض لوقوع التقصير.  
« أحسن القصص »: ففيه ذكر الأحباب.

(١) آية ٤٦ سورة القصص . . (٢) آية ١٠٥ سورة الأنبياء .  
(٣) (الرسول) هنا مقصود به القرآن الكريم أو جبريل — كما هو واضح من السياق .

« أحسن القصص » : لأن فيه عفو يوسف عن جنایات إخوته .  
 « أحسن القصص » : لما فيه من ذِكْرِ تَرْكِ يوسفَ لامرأة العزيز وإعراضه عنها  
 عندما راودته عن نفسه .

« أحسن القصص » : بالإضافة إلى ما سألوه أن يقص عليهم من أحوال الناس .  
 « أحسن القصص » : لأنه غير مخلوق (١) .

ويقال لَمَّا أَخْبَرَهُ اللهُ — سبحانه — أَنَّ هَذِهِ الْقِصَّةَ أَحْسَنُ الْقِصَصِ وَجَدَ رَسُولُ اللهِ  
 — صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — لِنَفْسِهِ مَزَايَا وَزَوَائِدَ لِتَخْصِيصِهِ ؛ فَعَلِمَ أَنَّ اللهُ تَعَالَى لَمْ يَرُقْ أَحَدًا  
 إِلَى مِثْلِ مَا رَقَّاهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِينًا ﴾

#### الغافلين ﴿﴾

أى الذاهبين عن فهم هذه القصة . أى ما كنت إلا من جملة الغافلين عنها قبل أن  
 أوحينا إليك بها ، أى إنك لم تصل إلى معرفتها بكذلك وجهدك ، ولا بطلبك وجهدك . . .  
 بل هذه مواهب لا مكاسب ؛ فبعطائنا وجدتها لابنائك ، وبتفضلي لا بتملكك ، وبتلطفتنا  
 لا بتكلفتك ، وبتالابك .

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي

رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ

وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾

لما ذكر يوسف — عليه السلام — رؤياه لأبيه علم يعقوب — عليه السلام — صدق تعبيرها ،  
 ولذلك كان دائم التذكُّر ليوسف مدة غيبته ، وحين تطاولت كان يذكُّرُه حتى قالوا :  
 « تالله تغنأ تذكر يوسف » فقال : « إني أعلم من الله ما لا تعلمون » فهو كان على ثقة  
 من صدق رؤياه

فإن قيل : فإذا كان الصبي لا حكم لفعله فكيف يكون حكم لرؤياه ؟ وما الفرق ؟

(١) القرآن غير مخلوق . . هذا أصل من الأصول الكلامية الهامة عند الأشاعرة — ومنهم القشيري .

فيقال : إن الفعل بتعمدٍ يحصل فيكون مُعَرَّضًا لتقصير فاعله ، أمَّا الرؤيا فلا تكون بتعمد منه فتنسب إلى قصان .

ويقال إنَّ حقَّ السرِّ الكتمانُ ولو كان على مَنْ هو قريب منك ؛ فإن يوسف لما أظهر سرِّ رؤياه على أبيه اتصل به البلاه .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا بُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ

فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ

لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾

إذا جاء القضاء لا ينعف الوعظ والحذر ؛ فإن النصيحة والحذر لا يزيدان على ما نصح به قوب ليوسف عليهما السلام ، ولكن لما سبق التقديرُ في أمر يوسف - عليه السلام - حصل ما حصل . ويقال إن يوسف خالف وصية أبيه في إظهار رؤياه إذ لو لم يُظهرها لما كادوا له ، فلا جرم بسبب مخالفته لأبيه - وإن كان صبيبا صغيرا - لم يعر من البلايا .

ويقال لما رأى يوسف في منامه ما كان تأويله سجود الإخوة له رأى ما تعبيره : وسجود أبيه وخالته حيث قال تعالى : « والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين » ؛ فدخل الإخوة الحسد<sup>(١)</sup> أما الأب فلم يدخله إلا بنفسه لفرط شفقة الأبوة .

ويقال صدق تعبيره في الإخوة فسجدوا له حيث قال : « وخرؤ له سجدآ » ولم يسجد الأب ولا خالته حيث قال : « ورفع أبويه على العرش » فإن يوسف صانها عن ذلك مراعاة لحشمة الأبوة .

قوله جل ذكره : ﴿ وكذلك يجتديك ربك ويعلمك

من تأويل الأحاديث ﴾

أي كما أكرمك بهذه الرؤيا التي أراكها يجتديك ويحسن إليك بتحقيق هذه الرؤيا ، وكما أكرمك بوعده النعمة أكرمك بتحقيقها .

ويقال الاجتباء ما ليس للمخلوق فيه أثر ، فما يحصل للعبد من الخيرات - لا بتكلفه ولا بتعمده - فهو قضية الاجتباء .

(١) وردت ( الحد ) والصواب أن تكون الحسد ( انظر توضيح ذلك بعد قليل صفحة ١٧٠ ) ودخول الأب كان بنفسه ولم يكن بقلبه ، وكان سببه شدة الإشفاق على ولده .



ويقال من الاجتناب المذكور أَنَّ عَصَمَةَ عن ارتكاب ما راودته امرأة العزيز عن نفسه .  
 ويقال من قضية الاجتناب إسباله السر على فعل إخوته حيث قال : « وقد أحسن بي إذ  
 أخرجنى من السجن » ، ولم يذكر خلاصه من البئر . ومن قضية الاجتناب توفيقه لسرعة العفو عن  
 إخوته حيث قال : « لا تتريب عليكم اليوم »

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْآحَادِيثِ ﴾  
 أى لتعرف قدر كلِّ أحد ، وتقف على مقدار كلِّ قائل بما تسمع من حديثه . . لا من  
 قوله بل لحدثة كياستك وفرط فراستك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُنمِّئْ نِمَّتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ  
 كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ  
 إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ  
 حَكِيمٌ ﴾

من إتمام النعمة توفيق الشكر على النعمة ، ومن إتمام النعمة صونها عن السلب والتغيير ،  
 ومن إتمام النعمة التحرز<sup>(١)</sup> منها حتى تسهل عليك السماحة بها .

قوله جل ذكره : ﴿ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ  
 آيَاتٌ لِّلْمُتَلَدِّينِ ﴾

يعنى لكلِّ ذى محنة حتى يعلم كيف يصبر ، ولكلِّ ذى نعمة حتى يعلم كيف يشكر .  
 ويقال فى قصتهم كيفية العفو عن الزلَّة ، وكيفية الخجالة لأهل الجفاء عند اللقاء .  
 ويقال فى قصتهم دلالات لطف الله سبحانه بأوليائه بالعصمة ، وآيات على أن المحبة  
 ( . . . )<sup>(٢)</sup> من المحنة .

ويقال فيها آيات على أن من صدق فى رجائه يُخصَّصُ — يوماً — ببلائه .

(١) (التحرز) من النعمة التوقى منها ، وإذا افترضنا أنها قد تكون (التحرر) بالراء فعناها ألا يكون  
 العبد أسيراً للنعمة حتى يسهل عليه أن يوجد بها . . . وكلاهما صحيح مقبول فى السياق .

(٢) مشتبه

قوله جل ذكره : ﴿ إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا  
أَيْنَمَا مِينَا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَفِي  
ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾

عُرْفُو أَعْلَى مَا سَتَرُوهُ مِنَ الْحَسَنِ ، وَلَمْ يَحْتَالُوا فِي إِخْرَاجِ ذَلِكَ مِنْ قُلُوبِهِمْ بِالْوَقِيعَةِ فِي أَبِيهِمْ حَتَّى  
قَالُوا : « إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ » .

وَيَقَالُ لَمَّا اعْتَرَضُوا بِقُلُوبِهِمْ عَلَى أَبِيهِمْ فِي تَقْدِيمِ يُوْسُفَ فِي الْحُبَّةِ عَاقِبَهُمْ بِأَنْ أَهْمَلَهُمْ (١) حَتَّى  
بَسَطُوا فِي أَبِيهِمْ لِسَانَ الْوَقِيعَةِ فَوْصُفُوهُ بِلَفْظِ الضَّلَالِ ، وَإِنْ كَانَ الْمُرَادُ مِنْهُ الذَّهَابُ فِي حَدِيثِ  
يُوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ . وَلَمَّا حَسَدُوا يُوْسُفَ عَلَى تَقْدِيمِ أَبِيهِمْ لَهُ لَمْ يَرْضَ — سَبْحَانَهُ —  
حَتَّى أَقَامَهُمْ بَيْنَ يَدَيْ يُوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا لِيَعْلَمُوا أَنَّ الْحَسُودَ لَا يَسُودُ .  
وَيَقَالُ أَطْوَلُ النَّاسِ حُرْنَا مَنْ لَاقَى النَّاسَ عَنْ مَرَارَةٍ ، وَأَرَادَ تَأْخِيرَ مَنْ قَدَّمَهُ اللَّهُ أَوْ  
تَقْدِيمَ مَنْ أَخَّرَهُ اللَّهُ ؛ فَاخْوَةٌ يُوْسُفَ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — أَرَادُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي أَسْفَلِ الْجُبِّ  
فَرَفَعَهُ اللَّهُ فَوْقَ السَّرِيرِ !

قوله جل ذكره : ﴿ اقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا  
يَبْغُلْ كَفْماً لَكُمْ وَجْهٌ أَبِيكُمْ ﴾

أَيُّ يَبْغُلْ كَفْماً لَكُمْ إِقْبَالُ أَبِيكُمْ عَلَيْكُمْ ، وَقَدِيمًا قِيلَ : مَنْ طَلَبَ الْكُفْلَ فَاتَهُ الْكُفْلُ ؛  
فَلَمَّا أَرَادُوا أَنْ يَكُونَ إِقْبَالُ يَعْقُوبَ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — بِالْكَلِيَّةِ — عَلَيْهِمْ قَالَ تَعَالَى :  
« فَتَوَلَّى عَنْهُمْ » .

وَيَقَالُ كَانَ قَصْدُهُمْ أَلَّا يَكُونَ يُوْسُفُ أَمَامَ عَيْنَيْهِ فَقَالُوا : إِمَّا الْقَتْلُ وَإِمَّا النَّقْيُ ، وَلَا بَأْسَ  
بِمَا يَكُونُ بَعْدَ أَلَّا يَكُونَ يُوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ ﴾

عَجَّلُوا بِالْحَرَامِ ، وَعَلَّقُوا التَّوْبَةَ بِالتَّسْوِيفِ وَالْعَزْمِ ، فَلَمْ يَجْعَلْ مَا أَجَّلُوا مِنَ التَّوْبَةِ مَا عَجَّلُوا  
مِنَ الْحَوْبَةِ .

(١) وردت (أهملهم) وهي خطأ في النسخ لأن الله لا يهمل ولكن يهمل ، والسبب يقتضي (الإهمال) .

ويقال لم تطب نفوسهم بأن يذهبوا عن باب الله بالكليّة فدبروا حُسن الرجوع قبل ارتكاب مادعته إليه نفوسهم ، وهذه صفة أهل العرفان بالله<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ قال قائلُ منهم لا تقتلوا يوسفَ وألقوه في غيابة الجبِّ يلتقطه بعضُ السيّارة إن كنتم فاعلين ﴾ .

إخوة يوسف — وإن قابله بالخفاء — منعتهم شقّة النسبِ وحرمة القرابة من الإقدام على قتله ؛ فقالوا لا تقتلوه وعيّبوا شخصه .

ويقال إنما حملهم على إلقاءه مرادهم أن يخلو لهم وجه أبيهم ، فلما أرادوا حصول مرادهم في تعيينه لم يبالغوا في تعديبه .

ويقال لما كان المعلوم له — سبحانه — في أمر يوسف تبليغه إياه تلك القربة ألقى الله في قلب قائلهم حتى قال : « لا تقتلوا يوسف » .

ثم إنه — وإن أبلاه في الحال — سهّل عليه ذلك في جنب ما رآه إليه في المال<sup>(٢)</sup> ، قال قائلهم :

كَمْ مَرَّةٍ حَفَّتْ بِكَ الْمَكَارِهِ خَارَ لَكَ اللَّهُ — وَأَنْتَ كَارِهِ

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا يا أبانا ما لك لا تأمناً على يوسف وإنا له لناصحون ﴾ .

كلام الحسود لا يسمع ، ووعده لا يقبل — وإن كانا في معرض النصح ؛ فإنه يُطعمُ الشهد ويسقي الصاب .

ويقال العجب من قبول يعقوب — عليه السلام — ما أبدى بنوه له من حفظ يوسف عليه السلام وقد نفرس فيهم قلبه فقال ليوسف : « ويكيدوا لك كيداً » ولكن إذا جاء القضاء بالبصرة تُضير مسدوداً .

(١) وأضح من هذا وما جاء في السياق أن التشبى — بتساعه الصوفى الأصيل — ينظر إلى إخوة يوسف نظرة خالية من التحامل عليهم .

(٢) كما أنما ينصح التشبى أصحاب الإرادة : إن لقيمتم اليوم في الله شدة ، فلستم غداً متوبة . وكأما يوضح لأهل الجدل : إن مقاييس الشر والخير الإنسانية خاطئة قاصرة .

ويقال من قَبِلَ على محبوبه حديثاً أعدائه لَقِيَ ما لَقِيَ يعقوبُ في يوسف  
— عليهما السلامُ — من بلائه .

قوله جل ذكره : أَرْسِلْهُ مَعنا غَداً يَرْتَعِ وَيَلْعَبُ وَإِنَّا لَهُ  
لِحافظون ﴿١﴾ .

يقال أطمعوا يعقوبَ عليه السلام في تمكينهم من يوسف بما فيه راحة نَفْسٍ في اللعب ،  
فطابَتْ نَفْسُ يعقوبَ لإذهابهم إياه من بين يديه . — وإن كان يَشْقُ عليه فراؤه ، ولكنَّ  
المحبَّ يُوَثِّرُ راحة محبوبه على محبة نَفْسِهِ .

ويقال لما رَ كَنَ إلى قولهم : « وإِنَّا لَهُ لحافظون » — أى مِنْ قِبَلِهِمْ <sup>(١)</sup> — حتى قالوا :  
« وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب » ؛ فَمَنْ أسلم حبيبَه إلى أعدائه غُصَّ بِتَحْسِي  
بلائه .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ  
وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذَّئْبُ وَأَنْتُمْ  
عنه غافلون ﴿٢﴾ .

يَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ لِأَنِّي لَا أَصْبِرُ عَنْ رُؤْيَيْهِ ، وَلَا أَطِيقُ عَلَى فُرْقَتِهِ . . . هذا إذا كان  
الحالُ سلامته .. فكيف ومع هذا أخاف أن يأكله الذئب ؟

ويقال لما خاف عليه من الذئب امتحنَ بِحديثِ الذئب ، ففي الخبر ما معناه : إِنَّمَا يُسَلِّطُ  
على ابن آدم ما يخافه . وكان من حقه أن يقول أخافُ اللهُ لا الذئب ، وإن كانت محالُّ  
الأنبياء عليهم السلام — محروسةً من الاعتراض عليها .

ويقال لما جرى على لسان يعقوب — عليه السلام — من حديث الذئب صار كالتلقين  
لهم ، ولو لم يسموه ما اهْتَدَوْا إلى الذئب <sup>(٢)</sup> .

(١) يرجع التشيرى ما أصاب يعقوب من بلاء إلى ركونه إلى حفظ يوسف من قبل الخلق ؛ وأنه اطمأن  
لدعوام مع أن الحفظ لا يكون إلا بالله .

(٢) تفيد هذه النقطه في إثبات كرامة الأولياء ، وما يجرى على ألسنتهم من تدبؤ بما قد يحدث في المستأنف  
على وجه الإجمال .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا لَيْتَ أَكَلَهُ الذَّنْبُ وَنَحْنُ  
عُصْبَةٌ إِنَّا إِذًا نَخْسِرُونَ ﴾ .

لحق إخوة يوسف عليه السلام ما وصفوا به أنفسهم من الخسران حيث قالوا :  
﴿ إِنَّا إِذًا نَخْسِرُونَ ﴾ : لأنَّ مَنْ بَاعَ أَخًا مِثْلَ يَوْسُفَ بِمِثْلِ ذَلِكَ الثَّمَنِ حَقِيقٌ بِأَنْ يُقَالَ  
قَدْ خَسِرْتَ صِفْقَتَهُ .

ويقال لما عدوا القوة في أنفسهم حين قالوا : ﴿ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ ﴾ خذلوا حتى فعلوا (١) .  
ويقال لما ركن يعقوب — عليه السلام — إلى قولهم : ﴿ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ ﴾ لَقِيَ مَا لَقِيَ .  
قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَنْ يُجْهَلُوهُ فِي  
غِيَابَةِ الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ  
بَأْمَرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ .

الجواب فيه مُقَدَّرٌ ، ومعناه فلما ذهبوا بيوسف وعزموا على أن يلتقوه في البئر فعلوا  
ما عزموا عليه . أو فلما ذهبوا به وألقوه في غيابة الجب أوحينا إليه ؛ فتسكون الواو صلة .  
والإشارة فيه أنه لما حلت به البلوى عجلنا له التعريف بما ذكرنا من البشري ؛ ليكون  
محمولاً بالتعريف فيما هو متحمل له من البلاء العنيف .

ويقال حين انقطعت على يوسف عليه السلام مراعاة أبيه حصل له الوحي من قبل مولاه ،  
وكنا سننته تعالى أنه لا يفتح علي نفوس أوليائه أباً من البلاء إلا فتوح على قلوبهم أبواب  
الصفاء ، وفنون لطائف الولاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ﴾ .  
تَمَكِينُ الْكُتَّابِ مِنَ الْبُكَاءِ حَتَّى خَذَلَانَ اللهُ تَعَالَى إِيَّاهُ ، وَفِي الْخَبْرِ : إِذَا كَمَلَ نَفَاقُ  
الرِّءْ مَلَكَ عَيْنَهُ حَتَّى يَبْكِيَ مَا شَاءَ .

ويقال : لا يبعُدُ أَنْ يُقَالَ إِنَّهُمْ وَإِنْ جَمَعُوا عَلَى يَوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَدْ نَدَمُوا عَلَى  
مَا فَعَلُوا ، فَعَلَاؤُهُمُ الْبُكَاءُ لِنَدَمِهِمْ — وَإِنْ لَمْ يُظْهِرُوا لِأَبِيهِمْ — وَتَقَوُّوا عَلَى الذَّنْبِ .  
قوله جل ذكره : ﴿ وَجَاءُوا عَلَى قَيْصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ ﴾ .

(١) فقد كانت من دهاوي النهي .

لَمْ يُؤْتِرْ تَزْوِيرُ قَالِهِمْ فِي إِجَابِ تَصْدِيقِ يَعْقُوبَ — عَلَيْهِ السَّلَامَ لَكَذِبِهِمْ بَلْ أَخْبَرَهُ  
قَلْبُهُ أَنَّ الْأَمْرَ بِخِلَافِ مَا يَقُولُونَهُ فَقَالَ :

﴿ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً ﴾  
فَصِيراً جَمِلاً وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى  
مَا تَصِفُونَ .

فَعَلِمَ عَلَى الْجَمَلَةِ وَإِنْ لَمْ يَعْلَمْ عَلَى التَّفْصِيلِ . . وَهَكَذَا تَقَرَّعَ قَاوِبَ الصِّدِّيقَيْنِ عَوَاقِبُ  
الْأُمُورِ عَلَى وَجْهِ الْإِجْمَالِ ، إِلَى أَنْ تَتَّضِحَ لَهُمْ تَفَاصِيلُهَا فِي الْمُسْتَأْنَفِ .

وَيَقَالُ عَوَاقِبُوا عَلَى مَا فَعَلُوهُ بِأَنْ أُغْفَلُوا عَنْ تَمْزِيقِ قِيَصِهِ حَتَّى عَلمَ يَعْقُوبُ تَقَوُّلَهُمْ  
فِيهَا وَصَفُوا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى  
دَلْوَهُ قَالَ يَا بُشْرَى هَذَا غَلَامٌ وَأَسْرُوهُ  
بِضَاعَةٍ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴾ .

ليس كلُّ من طلب شيئاً يعطى مراده فقط بل ربما يُعطى فوق مأموله ؛ كالسيارة كانوا  
يقتنعون بوجود الماء فوجدوا يوسف عليه السلام .

ويقال ليس كلُّ مَنْ وَجَدَ شَيْئاً كَانَ كَمَا وَجَدَهُ السَّيَّارَةُ ؛ تَوْهُمُوا أَنَّهُمْ وَجَدُوا عَبْدًا مَمْلُوكًا  
وَكَانَ يُوسُفَ — فِي الْحَقِيقَةِ — حُرًّا (١) .

ويقال لما أراد الله تعالى خلاصَ يوسف — عليه السلام — من الجُبِّ أزعج خواطر  
السَّيَّارَةِ فِي قِصْدِ السَّفَرِ ، وَأَعَدَمَهُمُ الْمَاءَ حَتَّى احْتَاجُوا إِلَى الاسْتِقَاءِ لِيَصِلَ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
إِلَى الْخِلَاصِ ، وَهَذَا قِيلَ : الْأَرْبُّ تَشْوِيشٌ يَقَعُ فِي الْعَالَمِ وَالْمَقْصُودُ مِنْهُ سَكُونٌ وَاحِدٌ .  
كَأَقِيلٍ : رَبُّ سَاعٍ لَهُ قَاعِدٌ .

قوله جل ذكره ﴿ وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ  
وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ﴾

لم يعرفوا خسرانهم في الحال ولكنهم وقفوا عليه في المال .

(١) أى ربما تكون حقيقة النعمة أعظم من ظاهرها .

ويقال قد يُباعُ مثل يوسف عليه السلام بثمانِ بَحْس ، ولكن إذا وقعت الحاجةُ إليه فعند ذلك يعلم ما يلحق من العَبْنِ .

ويقال لم يَحْتَمُوا من يوسف — عليه السلام — يوم باعوه بثمانِ بَحْسٍ ، ولكن لما قال لهم : أنا يوسف — وقع عليهم الحجل ، ولهذا قيل : كفى للمقصر الحياء يوم اللقاء .

ويقال لما خروا له سُجَّدًا علموا أن ذلك جزاءُ مَنْ باع أخاه بثمانِ بَحْسٍ .

ويقال لما وصل الناسُ إلى رفق يوسف عاشوا في نعمته ، واحتاجوا إلى أن يقفوا بين يديه في مقام الذلِّ قائلين « مَسْنَا وَأَهْلَنَا الضَّرُّ » ، وفي معناه أنشدوا :

سنسمع بي وتذكرني وتطلبني فلا تجدي

ويقال ليس العَجَبُ ممن يبيع مثل يوسف — عليه السلام — بثمانِ بَحْسٍ إنما العَجَبُ ممن ( . . . )<sup>(١)</sup> مثل يوسف — عليه السلام — بثمانِ بَحْسٍ ، لا سبياً « وكانوا فيه من الزاهدين » (الخرق لا غاية له ، وكذا العجب لا نباته له)<sup>(٢)</sup> .

ويقال ليس العجب ممن يبيع يوسف — عليه السلام — بثمانِ بَحْسٍ ، إنما العجب ممن يبيع وقته الذي أعزُّ من الكبريت الأحمر بعرضٍ حقيرٍ من أعراض الدنيا .

ويقال إنَّ السَّيْرَةَ لم يعرفوا قيمته فزهدوا في شرائه بديارهم ، والذين وقفوا على جماله وشيءٍ من أحواله غالوا — بمصر — في ثمنه حتى اشتروه بزنته دراهم ودينانير مراتٍ — كما في القصة<sup>(٣)</sup> ، وفي معناه أنشدوا :

إن كنتُ عندك يا مولاي مُطَّرِحًا فعند غيرك محمولٌ على الحدقِ<sup>(٤)</sup>

قوله جل ذكره : ﴿ وقال الذي اشتراه من مِصْرَ ﴾

(١) هنا كلمة في الكتابة هكذا (بجـ) ولا ندري كيف نصرّفها إلى إنجاء يخدم المعنى .

(٢) ما بين القوسين ورد هكذا في (ص) وفيه التباس ناشئ عن سوء النسخ .

(٣) يقال إن العزيز اشتراه بزنته ورقاً وحريراً ومسكاً .

(٤) تفسير النسفي ج ٢ ص ٢١٦ ط عيسى الحلبي

(٤) الحدق جمع حدقة وهي السواد المستدير وسط العين .

لأمرأته أكرمي مثواه عسى أن  
ينفعا أو نتخذَه وُلدًا ﴿١﴾

لما نودى على يوسف في مصر بالبيع لم يرّضَ الحقُّ — سبحانه — حتى أصابهم  
الضرورةُ ومَسَّتْهُمُ الفاقةُ حتى باعوا من يوسف — عليه السلام — جميعَ أملاكهم ، ثم باعوا  
كلّهم منه أنفسهم — كما في القصة — وفي آخر أمرهم طلبوا الطعام ، فصاروا بأجمعهم  
عبيدَه ، ثم إنه عليه السلام لما ملكهم منّ عليهم فأعتقهم <sup>(١)</sup> ؛ فلئن مرَّ عليه بمصرَ  
يومٌ نودى فيه عليه بالبيع ؛ فقد أصبح بمصر يوماً آخر وقد ملكَ جميعَ أملاكهم ،  
وملَّك رقابَ جميعهم ؛ فيومٌ بيومٍ ، قال تعالى : « فإنّ مع العسر يسراً » يومان  
شَتان بينهما !

ثم إنه أعتقهم جميعاً ... وكذا الكريمُ إذا قدر غفر .

قوله جل ذكره : ﴿ وكذلك مكنا ليوسف في  
الأرض ، ولنعلمه من تأويل  
الأحاديث ﴾

أراد من جسده ألا تكون له فضيلةٌ على إخوته وذويه ، وأراد الله أن يكون له ملكُ  
الأرض ، وكان ما أراد الله لا ما أراد أعداؤه .

قوله جل ذكره : ﴿ والله غالبٌ على أمره ﴾

أرادوا أن يكون يوسف عليه السلام في الجبِّ ، وأراد الله — سبحانه — أن يكون  
يوسف على سرير الملكِ ؛ فكان ما أراد الله ، والله غالبٌ على أمره .

(١) في القصة « وباع من أهل مصر في سني التقط الطعام بالدرام والدينانير في السنة الأولى حتى لم يبق  
معم شيء منها ثم بالحلّى والجواهر في الثانية ثم بالدواب في الثالثة ثم بالعبيد والإماء في الرابعة ثم بالدور  
والعقار في الخامسة ثم بأولادهم في السادسة ثم برقابهم في السابعة حتى استرقبهم جميعاً ثم اعتق أهل مصر ورد  
عليهم أملاكهم » التفسير ج ٢ ص ٢٢٨ .



وأرادوا أن يكون يوسفُ عبداً لمن ابتاعوه من السيارة ، وأراد الله أن يكونَ عزيزاً  
مصر — وكان ما أراد الله .

ويقال العبرة لا ترى من الحق في الحال ، وإنما الاعتبار بما يظهر في سير تقديره في المآل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا  
وَعِلْمًا ، وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾

من جملة الحكم الذي آتاه الله نفوذاً حكمه على نفسه حتى غلب شهوته ، وامتنع عما  
رأودته تلك المرأة عن نفسه ؛ ومن لا حكم له على نفسه فلا حكم له على غيره .

ويقال إنما قال : « ولما بلغ أشده » أي حين استوى شبابه واكتملت قوته ، وكان  
وقت استيلاء الشهوة ، وتوفر دواعي مطالبات البشرية — آتاه الله الحكم الذي حبسه على  
الحق وصرفة عن الباطل ، وعلم أن ما يعقب اتباع اللذات من هواجس الندم أشد مقاساة من  
كفارة الصبر في حال الامتناع عن دواعي الشهوة . . فَأَتَرَ مَشَقَّةَ الامتناع على لذة الاتباع .  
وذلك الذي أشار إليه الحق — سبحانه — من جميل الجزاء الذي أعطاه هو إمداده بالتوفيق  
حتى استقام في التقوى والورع على سواء الطريق ، قال تعالى : والذين جاهدوا فينا لنهدينهم  
سبلنا <sup>(١)</sup> : أي الذين جاهدوا بسلوك طريق المعاملة لنهدينهم سبل الصبر على الاستقامة  
حتى تتبين لهم حقائق المواصلة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَرَأَوْدَتَهُ لِي فِي يَدَيْهَا عَنْ نَفْسِهِ  
وَغَلَقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ  
قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَنَآئِ  
إِنَّهُ لَا يُلْسِقُ الظَّالِمُونَ ﴾

لما غلقت عليه أبواب المسكن فتح الله عليه باب العصمة <sup>(٢)</sup> ، فلم يضره ما أغلق بعد  
إكرامه بما فتح .

(١) آية ٦٩ سورة العنكبوت .

(٢) نلت النظر إلى جمال عبارة القشيري الناتج عن المقابلة بين (الإغلاق) و (الفتح) .

وفي التفسير أنه حفظ حرمة الرجل الذي اشتراه ، وهو العزيز .

وفي الحقيقة أشار بقوله : « إنه ربّي » إلى ربّه الحقّ تعالى : هو مولاي الحقّ تعالى ، وهو الذي خلّصني من الجبّ ، وهو الذي جعل في قلب العزيز لي عملاً كبيراً فأكرم مشواي فلا ينبغي أن أقدم على عصيانه — سبحانه — وقد غمرني بجميل إحسانه .

ويقال إن يوسف عليه السلام قال لها : إن العزيز أمرني أن أنفعه . « عسى أن ينفعنا » فلا أخونه في حرّمته بظهر الغيب .

ويقال لما حفظ حرمة الخالق بظهر الغيب أكرمه الحقّ سبحانه بالإمداد بالعصمة في الحال ومكّنه من مواصلتها في المال على وجه الحلال .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد همّمت به وهمّ بها لولا أن رأى

برهان ربه كذلك لنصرف عنه

السوء والفتشاء إنه من عبادنا

المخلصين ﴾

ما ليس بفعل الإنسان مما يعتريه — بغير اختياره ولا يسكّبه — كان مرفوعاً لأنه لا يدخل تحت التكليف ، فلم يكن « الهم »<sup>(١)</sup> منه ولا منها زلةً ، وإنما الزلة من المرأة كانت من حيث عزّمت على ما همّمت ، فأما نفس الهمّ فليس مما يسكّبه العبد .

ويقال اشتركا في الهمّ وأُفرد — يوسف عليه السلام — بإشهاد البرهان .

وفي تعيين ذلك البرهان — ما الذي كان ؟ — تكلف غير محمود إذ لا سبيل إليه إلا بالخبر المقطوع به .

وفي الجملة كان البرهان تعريفاً من الحقّ إياه بآية من آيات صنّعه ، قال تعالى : « سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق »<sup>(٢)</sup> .

(١) واضح أن التشيرى يهدف إلى نفي كل تهمة عن يوسف ولهذا يلجأ إلى تأويل لفظة « الهم » التي اشترك فيه وامرأة العزيز كما يعبر ظاهر اللفظ .

(٢) آية ٥٣ سورة فصلت .

وقوله : « كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء » صرّف عنه السوء حتى لم يوجد منه العزمُ على ذلك الفعل — وإن كان منه ثم — إلا أن ذلك لم يكن جُرمًا كما ذكرنا .  
والصّرّفُ عن الطريق بعد حصول الهم — كشفٌ ، والسوء المصروفُ عنه هو العزمُ على الزنا والفحشاء أو نفسُ الزنا ، وقد صرّفهما الله تعالى عنه .  
قوله « إنه من عبادنا المُخلصين » : لم تكن نجاته في خلاصه ، ولكن في صرفِ السوء عنه واستخلاصه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَيْصَةَ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَْا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ ﴾

استبقا ، هذا ليهرب ، وهذه للفعلّة التي كانت تطلب .  
ولم يضر يوسف — عليه السلام — أن قدّت قيصه وهو ليكسُ دنياه بعد ما صحّ عليه قيصُ تقواه .

ويقال (١) لم تَقْصِدْ قَدَّ القميصِ وإنما تَعَلَّقَتْ بِهِ لِتَحْبِسَهُ عَلَى نَفْسِهَا ، وَكَانَ قَصْدُهَا بَقَاءَ يوسف — عليه السلام — معها ، ولكن صار فعلها وبالأعلى على نفسها ، فكان بلاؤها من حيث ظلمت راحتها وشقاءها .

ويقال تولد انخراق القميص من قبضها عليه وكان في ذلك افنضاح أمرها ؛ لأن قبضها على قيصه كان مزجوراً عنه . . . لِئَلْيَعْلَمَ أَنَّ الْفَاسِدَ شَجَهَ فَاسِدٌ .  
ويقال لشدة استيلاء الهوى عليها لم تعلم في الحال أنها تقدت قيصه من ورائه أو من قدامه ..  
كذلك صاحبُ البلاء في الهوى مسلوبُ التمييز .

ويقال لما لم تصل ولم تتمكن من مرادها من يوسف خرقت قيصه ليكون لها في إلقائها الذنب على يوسف — عليه السلام — حجة ، فقلّب الله الأمر حتى صار ذلك عليها حجة ، وليوسف دلالة صدق ، قال تعالى : « ولا يبيح المكر السيء إلا بأهله » (٢)

(١) فيما يلي من إشارات تلاحظ أن القشيري قد جعل من امرأة العزيز رمزاً لطلاب الدنيا وأسير الهوى ومن يوسف رمزاً مقابل لذلك .  
(٢) آية ٤٣ سورة فاطر .

قوله تعالى : « وَأَلْفَيْمَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ » : لَمَّا فَتَحْنَا الْبَابَ وَجَدْنَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ ،  
والإشارة فيه إلى أن ربك بالمرصاد ؛ إِذَا خَرَجَ الْعَبْدُ عَنِ الَّذِي هُوَ عَلَيْهِ مِنَ التَّكْلِيفِ فِي الْحَالِ  
وَقَعَ فِي ضَيْقِ السُّؤَالِ .

ويقال قال : « أَلْفِيَا سَيِّدَهَا » ولم يقل سيدها لأن يوسف في الحقيقة كان حراً ولم يكن  
العزيرُ له سيدياً .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا  
إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾

سَخَّطَتْهُ بِإِعْرَافِهَا إِيَّاهُ بِيُوسُفَ عَنْ نَفْسِهَا بِأَنْ سَمِعَتْ إِلَى هَذَا الْكَلَامِ .  
ويقال لقنته حديث السجن أو العذاب الأليم لثلاثا يقصد قتله ؛ ففي عين ما سمعت به نظرت  
له وأُبْقِتْ عَلَيْهِ .

ويقال قالت ما جزاء من فعل هذا إلا السجن فإن لم ترض بذلك ، وستزيد ؛ فالعذاب  
الأليم يعنى الضرب المبرح . . كأنما ذكرت حديث العقوبة بالتدرج .

ويقال أوقعت السجن الذي يبقى مؤجلاً في مقابلة الضرب الأليم المعجل ليُعْلَمَ أَنَّ السَّجْنَ  
الطويل — وإن لم يكن فيه في الظاهر ألم — فهو في مقابلة الضرب الشديد الموجع ؛ لأنه —  
وإن اشتد فلا يقابله .

ويقال قالت : « ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً ؟ » فذكر الأهل هاهنا غاية تهيبج الحمية  
وتذكير كبير بالأنفة .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ هِيَ رَأَوْدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ

شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قِيصُهُ قُدًّا

مِنْ قُبُلِي فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ

السَّكَادِينَ \* وَإِنْ كَانَ قِيصُهُ قُدًّا

مِنْ دُبُرِي فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ

الصَّادِقِينَ \* فَلَمَّا رَأَى قِيصَهُ قُدًّا مِنْ

دُبُرٌ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ .

أفصح يوسف عليه السلام بِجُرْمِهَا إذ ليس للفاسق حُرْمَةٌ يجب حفظها ، فلم يُبَالِ أَنْ هَتَكَ سِتْرَهَا فقال : « هي راودتني عن نفسي » فلما كان يوسف صادقاً في قوله ، ولم يكن له شاهدٌ أنطق الله الصبي الصغير الذي لم يبلغ أوان النطق<sup>(١)</sup> . ولهذا قيل إذا كان العبد صادقاً في نفسه لم يبالي الله أن يُنطق الحجر لأجله .

قوله : « فلما رأى قبيصه قد من دُبُر . . . » لما اتضح الأمر واستبان الحال وظهرت براءة ساحة يوسف عليه السلام قال العزيز : « إنه من كيدكن » : دلّت الآية على أن الزنا كان محرماً في شرعهم .

قوله جل ذكره : ﴿ يوسفُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ إِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ ﴾

لم يُرَدُّ أن يهتك ستر امرأته فقال ليوسف : أَعْرِضْ عَنْ هَذَا الْخَبِيرِ ، ثم قال لها : « واستغفري لذنبيك » : دل على أنه لم يكن في شرعهم على الزنا حدٌ — وإن كان محرماً حيث عدّه ذنباً .

ويقال ليس كلُّ أحدٍ أهلاً للبلاء ، لأن البلاء من صفة أرباب الولاء ، فأما الأجانب فَيَسْتَجَاوِزُ عَنْهُمْ وَيُخَلِّي سَبِيلَهُمْ — لا لكرامة محلّهم — ولكن لحقارة قدرهم ، فهذا يوسف عليه السلام كان يرى الساحة ، وظهرت للسكل سلامة جانبه وابتلى بالسجن . وامرأة العزيز في سوء فعلها حيث قال : « إنه من كيدكن » ، وقال لها : « واستغفري لذنبيك » . ثم لم تنزل بها شظية من البلاء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ

(١) قيل هو صبي في المهدي وهو ابن خال لها . وسمى قوله شهادة لأنه أدى مؤدى الشهادة في أن ثبت به قول يوسف وبطل قولها (النسفي ج ٢ ص ٢١٨) .

تراوِدُ فِتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَفَنَهَا حُبًّا  
إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿١﴾

إنَّ الهوى لا ينكتم، ولا تكون المحبة إلا وأبيح لها لسان عدول، فلما تحققت محبتها ليوسف بسطت اللسوة فيها لسان الملامة .  
ولما كانت أحسن منهن قيمةً — فقد كنَّ من جملة خدامها — كانت أسرع إلى الملامة .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَكِنًا وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتْ أَخْرِجْهُ عَلَيَّ مِنْ بَيْتِي فَلَمَّا رَأَتْهُ أَلْبَسْتَهُ وَجْهَ الْعَبْدِ الْمَوْلُودِ الَّذِي رَأَتْهُ قَبْلَ وَجْهِهَا فَكَيْفَ كَانَتْ تَأْتِي بَأْتِيَ الْعَبْدِ فِي الدَّارِ الْكَلْبَاءِ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْفٰكِرِينَ ﴾

أرادت أن يغلب عليهن استحقاق الملامة ، وتنفى عن نفسها أن تكون لها (١) أهلاً ، ففعلت بهن ما عملت ، فلما رأته تغيرن وتحيرن ونطقن بخلاف التمييز ، فقلن : « ما هذا بشراً » : وقد كان بشراً ، وقلن « إن هذا إلا مَلَكٌ كَرِيمٌ » : ولم يكن مَلَكًا .

قوله : « فذلكن الذى لمتننى فيه » : أثرت رؤيتهن له فيهن فقطعن أيديهن بدل الثمار ، ولم يشعرن ، وضعفن بذلك عندها فقالت : ألم أقل لكن ؟ أنتن لم تمالكن حتى قطعتن أيديكن ! فكيف أصبر وهو فى منزلى ١٩ وفى معناه أنشدوا :

(١) أى أهلا للملامة .

( أنت عند الخصاص عدوى . . . . . )<sup>(١)</sup>

ويقال<sup>(٢)</sup> إن امرأة العزيز كانت أتم في حديث يوسف — عليه السلام — من النسوة فَأَثَرَتْ رُوَيْتَهُ فِيهِنَّ وَلَمْ تُؤَثِّرْ فِيهَا ، وَالتَّغْيِيرُ صِفَةُ أَهْلِ الْإِبْتِدَاءِ فِي الْأَمْرِ ، فَإِذَا دَامَ الْمَعْنَى زَالَ التَّغْيِيرُ ؛ قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ — رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ — لِمَنْ رَأَاهُ يَبْكِي وَهُوَ قَرِيبُ الْعَهْدِ فِي الْإِسْلَامِ : هَكَذَا كُنَّا حَتَّى قَسَّتْ الْقُلُوبُ . أَيْ وَقَرَّتْ<sup>(٣)</sup> وَصَلَبَتْ . وَكَذَا الْحَرِيقُ أَوَّلُ مَا يَطْرَحُ فِيهَا الْمَاءُ يُسْمَعُ لَهُ صَوْتُ فَإِذَا تَعَوَّدَ شَرِبَ الْمَاءَ سَكَنَ فَلَا يُسْمَعُ لَهُ صَوْتُ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ ۗ

مِمَّا يَدْعُونِي إِلَيْهِ ، وَإِلَّا تَصْرَفْ عَنِّي

كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنَّ مِنَ

الْجَاهِلِينَ ﴾

الاختبار مقرون بالاختيار ؛ وَلَوْ تَمَنَّى الْعَافِيَةَ بَدَلَ مَا كَانَ يُدْعَى إِلَيْهِ لَعَلَّهُ كَانَ يُعَافَى ، وَلَكِنَّهُ لَمَّا قَالَ : « السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونِي إِلَيْهِ » طُولِبَ بِصِدْقِ مَا قَالَ .

ويقال إن يوسف عليه السلام نطقَ من عين التوحيد حيث قال : « وَإِلَّا تَصْرَفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ » فَقَدْ عَلِمَ أَنَّ نَجَاتَهُ فِي أَنْ يَصْرِفَ — سَبْحَانَهُ — الْبَلَاءَ عَنْهُ لَا بِتَكْلُفِهِ وَلَا بِتَجْنِيهِ .

ويقال لَمَّا آثَرَ يُوسُفُ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — لِحُوقِ الْمَشَقَّةِ فِي اللَّهِ عَلَى لَذَّةِ نَفْسِهِ آثَرَ عَصْرُهُ حَتَّى قِيلَ لَهُ : « تَاللَّهِ لَقَدْ آثَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا »<sup>(٤)</sup>

قوله جل ذكره : ﴿ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ

كَيْدَهُنَّ ۗ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾

(١) بقية البيت مضطربة في الكتابة ، ومطموسة في بعض المواضع .  
(٢) القشيري هنا مستفيد من رأى استاذه أبي علي الدقاق .  
(٣) أنظر رأى الدقاق في رسالة القشيري في معنى التلويح والتحكين ص ( ٤٤ )  
(٤) وقرت = أصابها الثقل .  
(٤) آية ٩١ من سورة يوسف .

لَمَّا رَجَعَ إِلَى اللَّهِ بِصَدَقِ الْإِسْتِغَاثَةِ تَدَارَكَهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ بِوَشِيكَ الْإِغَاثَةِ... كَذَلِكَ مَا اغْبَرَّ لِأَحَدٍ — فِي اللَّهِ تَعَالَى — قَدَمٌ إِلَّا رَوْحَهُ بِكَرَمِهِ وَتَوَلَّاهُ بِفِعْمِهِ — إِنَّهُ هُوَ « السَّمِيعُ » لِأَقْوَالِ السَّائِلِينَ ، « الْعَلِيمُ » بِأَحْوَالِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتِنَا لِيَسْجُنْفُوهُ حَتَّىٰ حِينٍ ﴾

لَمَّا سَجَنَ يُوسُفَ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — مَعَ ظَهْوَرِ بَرَاءَةِ سَاحَتِهِ اتِّقَاءً عَلَىٰ امْرَأَتِهِ أَنْ يَهْتَكَ سِتْرَهَا حَوْلَ اللَّهِ مُلْكَةً إِلَيْهِ ، ثُمَّ فِي آخِرِ الْأَمْرِ حَكَّمَ اللَّهُ بِأَنَّ صَارَتْ امْرَأَتُهُ بَعْدَ مَقَاسَمَاتِهَا الضَّرِّ... وَهَذَا جَزَاءٌ مَنْ صَبَرَ .

وَيُقَالُ لَمَّا ظَلِمَ يُوسُفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِمَا نُسِبَ إِلَيْهِ أَنْطَقَ اللَّهُ تِلْكَ الْمَرْأَةَ حَتَّىٰ قَالَتْ فِي آخِرِ أَمْرِهَا بِمَا كَانَ فِيهِ هَتَكَ سِتْرِهَا ، فَقَالَتْ : « الْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا رَاوِدْتَهُ عَنْ نَفْسِهِ » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنَ فَتَيَانٍ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أُحْمَلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِثًا بِنَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾

لِصَحْبَةِ السَّجْنِ أَثَرٌ يَظْهَرُ وَلَوْ بَعْدَ حِينٍ ؛ فَإِنَّ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا قَالَ لِصَاحِبِهِ إِذْ ذَكَرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنَسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَبَقِيَ يُوسُفُ فِي السَّجْنِ زَمَانًا ، ثُمَّ إِنْ خَلَّصَهُ كَانَ عَلَىٰ لِسَانِهِ حَيْثُ قَالَ : فَأَرْسَلُوا إِلَىٰ يُوسُفَ وَقِيلَ لَهُ : « يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا... » الْآيَةَ ، فَالصَّحْبَةُ تُعْطَىٰ بِرَّكَاتِهَا وَإِنْ كَانَتْ تُبْطِئِي .

قوله : « إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ » : الشَّهَادَةُ بِالْإِحْسَانِ لِلْمُحْسِنِ ذَرِيعَةٌ ، بِهَا يَتَوَسَّلُ إِلَىٰ اسْتِجْلَابِ إِحْسَانِهِ .



قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ لَا يَا تُبٰرِكَا طَعَامُ تُرْزِقَانِهٖ  
 اِلَّا نَبَاۗءُ سَكَابَتَا وِيْلِهٖ قَبْلُ اَنْ يَا تُبٰرِكَا  
 ذٰلِكَمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي اِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ  
 قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ  
 هُمْ كٰفِرُوْنَ ﴾

التَّثْبِثُ فِي الْجَوَابِ دُونَ التَّسْرِعِ مِنْ أَمَارَاتِ أَهْلِ الْمَسْكَرِ ، كَيُوسَفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَدَمَا  
 أَنْ يَجِبِيَهُمَا وَلَمْ يُسْرِعِ الْإِجَابَةَ فِي الْوَقْتِ .

وَيَقَالُ لَمَّا أُخِّرَ الْإِجَابَةَ عُلِّقَ قَلْبُهُمَا بِالْوَعْدِ ، وَإِذَا لَمْ يَكُنْ تَقْدُّ فَلَيْكَنْ وَعُدُّ .

وَيَقَالُ لَمَّا فَانْحَوْهُ بِسُؤَالِهِمْ قَدَّمَ عَلَى الْجَوَابِ مَا اقْتَرَحَهُ عَلَيْهِمَا مِنْ كَلِمَةِ التَّوْحِيدِ فَقَالَ :  
 ﴿ ذٰلِكَ مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي اِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ . . . ﴾ ثُمَّ قَالَ :

﴿ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي اِبْرٰهِيْمَ  
 وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ مَا كَانَ لِنٰسٍ اَنْ  
 يُشْرِكُوْا بِاللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ ذٰلِكَ مِنْ  
 فَضْلِ اللّٰهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلٰكِنَّ  
 اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُوْنَ ﴾

وَلَمَّا فَرَّغَ مِنْ تَفْسِيرِ التَّوْحِيدِ ، وَالدَّعَاءِ إِلَى الْحَقِّ سَبَّحَانَهُ أَجَابَهُمَا فَقَالَ :

﴿ يَا صٰحِبِي السَّجْنِ اَرَبَابٌ مُّتَفَرِّقُوْنَ  
 خَيْرٌ اِمَّ اللّٰهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ \*  
 مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِهٖ اِلَّا اَسْمَاءُ  
 سَمِيْتُمْوهَا اَنْتُمْ وَاَبَاؤُكُمْ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ  
 بِهَا مِنْ سُلْطٰنٍ اِنْ الْحُكْمُ اِلَّا لِلّٰهِ اَمَرَ  
 اَلَّا تَعْبُدُوْا اِلَّا اِيَّاهُ ، ذٰلِكَ الدِّيْنُ الْقِيْمُ  
 وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ﴾

هكذا كاد يوسف عليه السلام ألا يسكت حين أخذ في شرح التوحيد وذكر المعبود ،  
وفي الخبر : مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا أَكْثَرَ مِنْ ذِكْرِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا صَاحِبِي السِّجْنِ أَمَّا أَحَدٌ كَمَا  
فِيَسْقِي رَبَّهُ نُحْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ  
فَيُصَلِّبُ فَنَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ  
قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفِينَانِ ﴾

اشتركا في السؤال واشتركا في الحكم وفي دخول السجن ، ولكن تباينا في المال ؛  
واحدٌ صلب ، وواحدٌ قُربٌ ووُهبَ .. وكذا قضايا التوحيد واختيار الحق ؛ فمن مرفوع :  
فوق السَّالكِ مَطْلَعُهُ ، ومن مدفونٍ : تحت التراب مَضْجَعُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا إِذْ كَرِنِي  
عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنَسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ  
فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ﴾ .

يتبين أن تعبير الرؤيا — وإن كان حقا — فهو بطريق غَلْبَةِ الظنِّ دون القطع .

ثم إنه عاتب يوسف عليه السلام لأنه نسي في حديثه من يستعين به حين قال : « اذكرني  
عند ربك » .

ويقال إنه طلب من بشرٍ عَوْضًا على ما علمه ، وفي بعض الكتب المنزلة : يا ابن آدم ،  
عَلِّمْ جَانَانًا كَمَا عَلَّمْتَ جَبَانًا .

ولما استعان بالخلق طال مكثه في السجن ، كذلك يجازى الحق — سبحانه — من  
يعلق قلبه بخلق .

قوله ذكره : ﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ  
سِمَانٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ عِجَافٍ وَسَبْعَ  
سُنْبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ

يا أيها الملائة أفتونى في رؤياى إن  
كنتم للرؤيا تعبرون \*

كان ابتداءه بلاء يوسف — عليه السلام — بسبب رؤيا رآها فدشرها وأظهرها ، وكان  
سبب نجاته أيضا رؤيا رآها الملك فأظهرها ، ليعلم أن الله يفعل ما يريد ، فكما جعل بلاءه في  
إظهار رؤيا جعل نجاته في إظهار رؤيا<sup>(١)</sup> ؛ ليعلم الكافة أن الأمر بيد الله يفعل ما يشاء .

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا أضغاث أحلام وما نحن بتأويل  
الأحلام بمالين ﴾ .

حال الرؤيا لا يختلف بالخطأ في التعبير ؛ فإن القوم حكوا بأن رؤياه أضغاث أحلام فلم  
يُضِرْه ذلك ، ولم يؤثر في صحة تأويلها .

قوله : « وما نحن بتأويل الأحلام بمالين » : من طلب الشيء من غير موضعه لم  
ينل مطلوبه ، ولم يسعد بمقصوده .

قوله جل ذكره : ﴿ وقال الذى نجا منهما وادّكر بعد  
أمة أنا أنبئكم بتأويله فأرسلون ﴾

لما كان المعلوم لله والمحكوم أن يوسف عليه السلام يكون في ذلك الوقت هو من يعبر  
الرؤيا — قبض القلوب حتى خفي عليها تعبير تلك الرؤيا ، ولم يحصل للملك نبيج الصدر  
إلا بتعبير يوسف<sup>(٢)</sup> ، ليعلم أن الله — سبحانه — إذا أراد أمرا سهّل أسبابه .

ويقال : إن الله تعالى أفرد يوسف عليه السلام من بين أشكاله بشيين : بحسن الخلق  
وبزيادة العلم ، فكان جماله سبب بلائه ، وصار علمه سبب نجاته ، لتعلم مزية العلم على  
غيره ، لهذا قيل : العلم يعطى وإن كان يُعطى .

(١) يهدف التشيرى إلى شيء بعيد هو أن المغاييس الإنسانية نسبية ولا تؤدي حتما إلى الصواب ،  
وبالتالى لا ينبغي تطبيقها على ما يجرى في الكون من تضاريف إلهية .  
(٢) يصلح هذا التصور — على نحو ما — لتفسير كرامات الأولياء ،

ويقال إذا كان العلم بالرؤيا يوجب الدنيا فالعلم بالمولى أولى أن يوجب العقبى ، قال تعالى :  
« وَإِذَا رَأَيْتَ نَمَّ رَأَيْتَ نَعِيماً وَمُلْكًا كَبِيراً » (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا فَمَا  
حَصَدْتُمْ فَذَرُّوهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا  
مِمَّا تَأْكُلُونَ ﴾ .

لم يقدم الدعاء إلى الله تعالى على تعبير هذه الرؤيا كما فعل في المرة الأولى ، لأن هذا السائل هو الذى دعاه في المرة الأولى . فإمّا أنه قد قيل في المرة الثانية ، وإمّا أنه لم يقبل فيئس منه فأهمله .

وصاحبُ الرؤيا الثانية كان المَلِكَ وكان غائباً ، والوعظ والدعاء لا يكونا إلا في المشاهدة دون المغيبة .

ويقال يحتمل أن يكون قد تفرّس في الفَتَيَانِ قبولَ التوحيد فإنَّ الشبابَ ألينُ قلباً ، أمّا في هذا الموضع فقد كان المَلِكُ أصلبَ قلباً وأفظَّ جانباً ؛ فلذلك لم يدعه إلى التوحيد لِمَا تفرّسَ فيه من الغلظة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ  
الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ  
مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ  
إِنَّ رَبِّي بكَيدٍ هَنَّ عَلِيمٌ ﴾ .

أراد عليه السلام ألا يلاحظه المَلِكُ بعين الخيابة فيسقطه عيبه من قلبه ؛ فلا يؤثر فيه قوله ، فلذلك توقّف حتى يظهر أمره للمَلِكِ وتكشف براءة ساجدته .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ مَا خَطْبُكَ إِذْ رَأَوْتَنِّي يَوْسَفَ

---

(١) آية ٢٠ سورة الإنسان .

عن نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَا لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ  
من سوءٍ ❀

الحقائق لا تنكتم أصلاً ولا بُدَّ من أن تبيِّن .. ولو بعد حين .

نُسِبَ يوسُفُ إلى ما كان منه بريئاً ، وأُنْبِ على ذلك مدةً ، وكان أمرُهُ في ذلك خَفِيًّا .  
ثم إن الله تعالى دَفَعَ عنه التهمة ورفع عنه المظنَّةَ ، وأَنطَقَ عُدَّالَهُ ، وأَظْهَرَ حالَهُ ، عما فرَّق به  
سرِّبَالَهُ<sup>(١)</sup> ؛ فَقُلْنَ : « حَاشَا لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ » .

قوله جل ذكره : ❀ قَالَتِ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ الْآنَ حَصْحَصَ  
الْحَقُّ أَنَا رَاوِدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّ  
لِمَنِ الصَّادِقِينَ ❀

لَمَّا كَانَتْ امْرَأَةُ الْعَزِيزِ غَيْرَ تَامَّةٍ فِي مَحَبَّةِ يوسُفَ تَرَكَتْ ذَنْبَهَا عَلَيْهِ وَقَالَتْ لزوجها :  
« ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً إلا أن يسجن أو عذاب أليم » ولم يكن ليوسف عليه السلام  
ذنب . ثم لما تناهت في محبته أَقْرَتْ بالذنبِ على نفسها فقالت : « الْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ ... »  
فالتناهي في الحبِّ يوجب هتكَ السُّرِّ ، وقلة المبالاة بظهور الأمر والسُّرِّ<sup>(٢)</sup> ، وقيل :

لِيُقْلَ مَنْ شَاءَ مَا شَاءَ فَإِنِّي لَا أَبَالِي

قوله جل ذكره : ❀ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ  
وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ❀

إنما أراد الله أن يُظهِرَ براءةَ ساحةِ يوسُفَ ، لأنه علم أنهم يستحقون العقوبة على ما يبسطون  
فيه من لسان الملامة وذكر التبعيح ، ولم يردُّ يوسُفَ أن يصيبهم بسببه — من قبيل الله — عذابُ

(١) السرِّبال = التميمس .

(٢) من هذه الإشارة نستطيع بطريق غير مباشر أن نعرف موقف الشيرى من قضية هامة وهي :  
هل يفصح الحب الواله عن حبه اليكثون أم يكتم ؟ وهل تنتفر له شطحانه في هذا الموقف أم لا ؟

شَفَقَةً مِنْهُ عَلَيْهِمْ ، وَهَذِهِ صِفَةُ الْأَوْلِيَاءِ : أَنْ يَكُونُوا حَاصِمًا أَنْفُسِهِمْ ، وَلِهَذَا قِيلَ : الصَّوْفِيُّ دَمَهُ هَدَرٌ وَمِلْكُهُ مُبَاحٌ (١) — وَلِذَلِكَ قَالَ :

﴿ وَمَا أُبْرَى نَفْسِي إِنْ النَّفْسَ لِأَمَارَةٍ  
بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنْ رَبِّي غَفُورٌ  
رَحِيمٌ ﴾

لَمَّا تَمَدَّحَ بِقَوْلِهِ : « ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ » كَأَنَّهُ نُوْدِي فِي سِرِّهِ : وَلا حِينَ هَمَمْتَ ؟  
فَقَالَ : « وَمَا أُبْرَى نَفْسِي ! » (٢)

وَيَقَالُ : قَوْلُهُ « لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ » بَيَانُ الشُّكْرِ عَلَى مَا عَصَمَهُ اللَّهُ ، وَقَوْلُهُ :  
« وَمَا أُبْرَى نَفْسِي » بَيَانُ الْعُدْرِ لَمَّا قَصَرَ فِي أَمْرِ اللَّهِ ، فَاسْتَوْجِبَ شُكْرَهُ زِيَادَةَ الْإِحْسَانِ ،  
وَاسْتَحَقَّ بَعْدَهُ الْعَفْوَ .

وَالْعَفْوُ بَادٍ مِنْ قَوْلِهِ :

﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ أَسْتَخْلِصُهُ  
لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ  
لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ﴾ .

لَمَّا اتَّضَحَتْ لِلْمَلِكِ طَهَارَةُ فِعْلِهِ وَزَاهَةُ حَالِهِ اسْتَحْضَرَهُ لِاسْتِصْفَائِهِ لِنَفْسِهِ ، فَلَمَّا كَلَّمَهُ  
وَسَمِعَ بَيَانَهُ رَفَعَ مَجْلَهُ وَمَكَانَهُ ، وَضَمَّنَهُ بِرَّهُ وَإِحْسَانَهُ ، فَقَالَ : « إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ »  
قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي  
حَفِيظٌ عَلِيمٌ ﴾

إِنَّمَا سَأَلَ ذَلِكَ لِيَضَعَ الْحَقَّ مَوْضِعَهُ ، وَلِيَصِلَ نَصِيبُ الْفُقَرَاءِ إِلَيْهِمْ ، فَطَلَبَ حَقَّ اللَّهِ تَعَالَى  
فِي ذَلِكَ ، وَلَمْ يَطْلُبْ نَصِيبًا لِنَفْسِهِ .

وَيَقَالُ لَمْ يَقُلْ إِنِّي حَسَنٌ جَمِيلٌ بَلْ قَالَ : إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ أَيُّ كَاتِبٍ حَامِيٍّ ، لِيُعْلَمَ أَنَّ  
الْفَضْلَ فِي الْمَعْنَى لَا فِي الصُّورَةِ .

(١) . هذا تعريف الصوفي عند سهل بن عبد الله التستري ( الرسالة ص ١٣٩ ) .

(٢) هذا نموذج لمقاومة دهبوي النفس ومجاربة إغترارها على الدوام ، وعدم الاطمان إلى مصالحتها .

قوله جل ذكره: ﴿ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ  
يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ  
بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ  
الْمُحْسِنِينَ ﴾ .

لَمَّا لَمْ تَكُنْ لَهُ دَوَاعِي الشَّهَوَاتِ مِنْ نَفْسِهِ مَكَّنَهُ اللَّهُ مِنْ مُلْكِهِ — قَالَ تَعَالَى : « وَمَنْ  
يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَزِدْ لَهُ فِيهَا » (١) — فَقَالَ : « وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ » .

ثُمَّ أَخْبَرَ عَنْ حَقِيقَةِ التَّوْحِيدِ ، وَبَيَّنَّ أَنَّهُ إِنَّمَا يُوَفِّي عِبَادَهُ مِنَ الطَّافَةِ بِفَضْلِهِ لَا بِفِعْلِهِمْ ،  
وَبِرَحْمَتِهِ لَا بِجِدْمَتِهِمْ ؛ فَقَالَ : « نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ » ثُمَّ يَرِقُّ هَمَّهُمْ عَمَّا أَوْلَاهُمْ مِنَ النِّعَمِ فَقَالَ :  
﴿ وَلَا جُزْءَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا  
وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ .

لِيُعْلَمَ أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنَ التَّقْوَى وَمُخَالَفَةِ الْهَوَى .

قوله جل ذكره: ﴿ وَجَاءَ إِخْوَةَ يُوسُفَ فَنَدَخَلُوا عَلَيْهِ  
فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴾ .

عَرَفَ يُوسُفُ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — إِخْوَتَهُ وَأُنْكَرُوهُ ، لِأَنَّهُمْ اعْتَقَدُوا أَنَّ فِي رِيقِ الْعِبُودِيَّةِ  
لَمَّا بَاعُوهُ ، بَيْنَمَا يُوسُفُ — فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ — كَانَ قَاعِدًا بِمَسْكَانِ الْمَلِكِ . فَمَنْ طَلَبَ الْمَلِكَ فِي  
صِفَةِ الْعَبِيدِ مَتَى يَعْرِفُهُ ؟

وَكَذَلِكَ مَنْ يَعْتَقِدُ فِي صِفَاتِ الْمَعْبُودِ مَا هُوَ مِنْ صِفَاتِ الْخَلْقِ . . . مَتَى يَكُونُ عَارِفًا ؟  
هِيَهَاتَ هِيَهَاتَ لِمَا يَحْسِبُونَ !

وَيَقَالُ لَمَّا أَخْفَوْهُ صَارَ خَفَاؤُهُ حِجَابًا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَعْرِفَتِهِمْ إِيَّاهُ ، كَذَلِكَ الْعَاصِي .. بِخَطَايَاهُ  
وَزَلَاتِهِ تَقَعُ غُيْبَةٌ عَلَى وَجْهِ مَعْرِفَتِهِ .

قوله جل ذكره: ﴿ وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ قَالَ ائْتُونِي

(١) آية ٦٣ سورة الشورى .

بَأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ أَلَّا تَرَوْنَ أَنِّي  
أَوْفَى السَّيْلِ وَأَنَا خَيْرَ الْمُنْزِلِينَ ﴿١﴾

المحبُّ غيورٌ ؛ فلما كان يعقوبُ عليه السلام قد أسَّلى عن يوسف برؤية ابنه بنيامين غار يوسف أن ينظر إليه يعقوب (١).

ويقال تَلَطَّفَ يوسف في استحضار بنيامين بالترغيب والترهيب ، وأما الترغيب ففي ماله الذي أوصله إليهم . وهو يقول : « ألاترون أنى أوفى السَّيْلِ » وفي إقباله عليهم وفي إكرامه لهم وهو يقول : « وأنا خير المنزِلين » .  
وأما الترهيب فبمنع المال وهو يقول :

﴿ فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ  
عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُون ﴾

أى فإن لم تؤا منونى عليه فلا كيل لكم عندى ، وأمنع الإكرام والإقبال عنكم .  
قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَأْهُ وَأَنَا لَفَاعِلُونَ ﴾  
لما علم يوسف من حالهم أنهم باعوه بثمنٍ بخسٍ علم أنهم يأتونه بأخيهم طمعاً في إيفاء الكيل ، فلن يصعب عليهم الإتيان به .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ لِفَتْيَانِهِ اجْمَعُوا بَضَاعَتَهُمْ  
فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّكُمْ يَعرَفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا  
إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّكُمْ يَرْجِعُونَ ﴾

جعلُ بضاعَتهم في رحالهم — في باب الكرم — أتمُّ من أن لو وهبها لهم جهراً ؛ لأنه يكون حينئذٍ فيه تقليد منه بالمواجهة ، وفي تملكها لهم بإشارة مجردة من تكلف تقليد منه بالمحاضرة (٢).

ويقال علمُ أنهم لا يستحلون مالَ الغيرِ فِدَسٌ بضاعَتهم في رحالهم ، لكن إذا رأوها قالوا : هذا وقع في رحالنا منهم بفلطٍ ، فالواجبُ علينا ردُّها عليهم . وكانوا يرجعون بسبب ذلك شاعوا أم أبوا .

(١) وكذلك فإن للحق غيرة على عبده المؤمن أن يساكن سواه .

(٢) وكذلك نعمة الحق تأتي في خفاء ... وقال من يظن إليها .



قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا رَجِعُوا إِلَىٰ آبَائِهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا  
 مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانًا  
 نَسْكُتَلْ وَإِنَّا لَهُ لِحَافِظُونَ ﴾

لم يمنع يوسف منهم الكيل ، وكيف منع وقد قال : « ألا ترون أنى أوفى الكيل » ؟  
 ولكنهم تجاوزوا في ذلك تفخهاً للأمر حتى تسمع نفس يعقوب عليه السلام بإرسال  
 بنيامين معهم .

ويقال أرادوا بقولهم : « مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ » في المستقبل إذا لم نجمله إليه .  
 ويقال إنهم تَلَطَّفُوا في القول ليعقوب — عليه السلام — حيث قالوا : « آخَانًا » إظهاراً  
 لشفتهم عليه ، ثم أكدوا ذلك بقولهم : « وَإِنَّا لَهُ لِحَافِظُونَ » .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا آمَنَ بِكُمْ  
 عَلَىٰ أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ ؟ ﴾

مَنْ عَرَفَ الْخِيَاةَ لَا يَلَاظُ الْأَمَانَةَ ، ولذا لم تسكن نفس يعقوب بضامهم لِيَا سَبَقَ  
 إليه من شأنهم .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ

الرَّاحِمِينَ ﴾

« الله خير حافظاً » : يحفظ بنيامين فلا يصيبه شيء من قبيحهم .  
 ولم يقل يعقوب بالله خير من يرده إلى ، ولو قال ذلك لعله كان يرده إليه سريعاً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَّا فَتَحُوا مَنَافِعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَهُمْ

رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبِيْ هَذِهِ  
 بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا  
 وَنَحْفَظُ أَخَانًا وَنَزَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ ذَلِكَ  
 كَيْلُ يَسِيرٍ ﴾

بين يوسف — عليه السلام — أنه حين عاملهم لم يَحْتَجِجْ إلى عِوَضٍ يأخذه منهم ،

فلما باعهم وجمع لهم الكيل ما أخذ منهم ممناً ، والإشارة من هذا إلى قوله تعالى : « إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم » .

وكلُّ من خطا للدين خطوةً كفاهاه الله تعالى وجزاه ، فجمع له بين رُوح الطاعة ولذة العيش من حيث الخدمة .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُونِ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ : اللَّهُ عَلَى مَا تَقُولُ وَكِيلٌ ﴾

إنَّ الحَدَرَ لَا يُغْنِي مِنَ القَدَرِ . وقد عمل يعقوب — عليه السلام — معهم في باب بنيامين ما أمكنه من الاحتياط ، وأخذ الميثاق ولكن لم يُغْنِ عنه اجتهاده ، وحصل ما حكم به الله .

قوله جل ذكره : ﴿ يَا بَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا غْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ وَإِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾

يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ أَرَادَ تَفْرِيقَهُمْ فِي الدَّخُولِ لَمَلٍّ وَاحِدًا مِنْهُمْ يَقَعُ بَصْرُهُ عَلَى يَوْسُفَ ، فَإِنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدُهُمْ قَدْ بَرَاهِ الآخِرَ (١) .

ويقال ظنَّ يعقوب أنهم في أمر يوسف كانوا في شدة العناية بشأنه ، ولم يعلم أنهم كلهم لملكه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ

---

(١) تحسب أنه ربما كان الأمر بتفريقهم مرده إلى أنه في الجماعة تختفي المسؤولية الفردية إذ تدوب في السكبان الجماعي ، بينما يكبر الشعور بالمسؤولية إذا كانوا آحاداً ، وقد قالوا ليعقوب من قبل ( لئن أكله الذئب ونحن عصبة . . ) .

مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ  
 إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسٍ يَعْتُوبُ قَضَاهَا وَإِنَّهُ  
 لَدُوٌّ عَلِيمٌ لِمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ  
 النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٩٥﴾

إن لم يحصل مقصود يعقوب عليه السلام في المال حصل مراده في الحال ، وفي ذلك القدر  
 لأرباب القلوب استقلال .

ويقال على الأصغر حفظ إشارات الأكارب ، والقول فيما يأمرون به هل فيه فائدة أم لا -  
 ترك للأدب .

ويقال إذا كان مثل يعقوب عليه السلام يشير على أولاده ، وينمّي به حصول مراده ..  
 ثم لا يحصل مراده علم أنه لا ينبغي أن يعتقد في الشيوخ أن جميع ما يريدون يتفق كونه  
 على ما أرادوا ؛ لأن الذي لا يكون إلا ما يريد واجباً وما أراده فهو كلن . . هو الله  
 الواحد القهار .

قوله جل ذكره : ﴿ ولما دخلوا على يوسف آوى إليه  
 أخاه قال إني أنا أخوك فلا تبتسئس  
 بما كانوا يعملون ﴾

حديث المحبة وأحكامها أقسام : اشتاق يعقوب إلى لقاء يوسف عليهما السلام فبقي سنين  
 كثيرة ، واشتاق يوسف إلى بنيامين فرزق رؤيته في أوجز مدة .  
 وهكذا الأمر ؛ فمنهم موقوف به ، ومنهم صاحب بلاء .

ويقال لئن سخنت<sup>(١)</sup> عين يعقوب عليه السلام بفارقة بنيامين فلقد قرئت عين يوسف  
 بلفائه . كذا الأمر : لا تغرب الشمس على قوم إلا وتطلع على آخرين .

قوله جل ذكره : ﴿ فلما جهّزهم ببهائم جعل السفاينة  
 في رحل أخيه ثم أذن مؤذناً أيتها  
 العير إنكم لسارقون ﴾

(١) سخنت العين أي لم تنقر

احتمل بنيامين ما قيل فيه من السرقة بعدما التقى مع يوسف .

ويقال : ما نُسِبَ إليه من سوء الفعل هان عليه في حُبِّ ما وجد من الوصال .

ويقال لئن نُسِبَ يوسفُ أخاه للسرقة فقد تعرّف إليه بقوله : إني أنا أخوك — سرّاً ، فكان مُتَحَمِّلاً لأعباء الملامة في ظاهره ، محمّلاً بوجودان الكرامة في سرِّه ، وفي معناه أشدوا :

أجِدُ الملامةَ في هوائِ لذينةٍ حُبّاً لذكركَ فَلَمَّا مَنَى اللومَ

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الأرض وما كنا سارقين ﴾

يعنى حُسْنُ سيرتنا في سير المعاملة يدلّكم على حسن سيرتنا في الحالة .

ويقال لو كنّا نسرق متاعكم لما رددناه عليكم ولما وجدتموه في رحالنا بعد أن غبنا عنكم .

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا فما جزاؤه إن كنتم كاذبين ؟ ﴾

تجاسر إخوة يوسف بجرّان جزاء السرقة عليهم ثقة بأنفسهم أنهم لم يُباشروا الزلّة ، وكان بنيامين شريكهم في براءة السّاحة ، فلما استخرج الصّاع من وعائه بسط الإخوة فيه لسان الملامة ، وبقي بنيامين<sup>(١)</sup> فلم يكن له جواب كأنه أقرّ بالسرقة ، ولم يكن ذلك صدقاً إذ أنه لم يسرق ، ولو قال : لم أفعل لأفشى سرّ يوسف عليه السلام الذي احتمال معهم ذلك لأجله حتى يُبقيّه معه ، فسكت لسان بنيامين ، وتحقّق بالحال قلبه .

ويقال لم يستصعب الملامة — وإن كان بريئاً — مما قرّن به ، ولا يضربُ سوء المقالة بالكاشفين بعد حُسْنِ الحالة مع الأحباب .

ويقال سوء بما أظهرت عليه المقالة ، ولكن حصل له بذلك صفاء الحالة .

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا إن يسرق فقد سرق أخ له

(١) يصلح بنيامين — كما يصوره القشيري — نموذجاً لواحد من أهل الملامة ، لو دققنا النظر في إشارات القشيري بصدده .

مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ  
وَلَمْ يُبَدِّهَا لَهُمْ قَالِ أُنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا ،  
وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ❀ .

كان بنيامينُ بريئاً مما رُمِيَ به من السرقة ، فأنطقهم الله تعالى حتى رموا يوسف عليه السلام بالسرقة ، واحداً بواحدٍ لِيَعْلَمَ الْعَالَمُونَ أَنَّ الْجَزَاءَ وَاجِبٌ .

ويقال كان القُرْحُ بِالْقَدْحِ أَوْ جَمْعَ مَا سَمِعَهُ يُوسُفُ مِنْهُمْ (١) ؛ حيث قالوا :  
« إِنَّ يَسْرِقَ قَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلِ » فقد كان ذلك أشدَّ تأثيراً في قلبه من الجفاء الأول .

ويقال إذا حَنِقَ عَلَيْكَ الْمَلِكُ فَلَا تَأْمَنُ غَيْبَهُ — وَإِنْ طَالَتِ الْمُدَّةُ — فَإِنَّ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامَ حَنِقَ عَلَيْهِمْ فَلَقُوا فِي الْمَسْتَأْنَفِ مِنْهُ مَا سَاءَ مِنْ حَبْسِ أَخِيهِ ، وَمَا صَاحِبِهِمْ مِنَ الْخَجَلِ مِنْ أَبِيهِمْ .

قوله جل ذكره : ❀ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا  
كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ — إِنَّا  
نُرَاكُ مِنَ الْمَحْسِنِينَ ❀ .

لم تنفعهم كثرة التَّنَصُّلِ ، وما راموا به من ذكر أبيهم ابتغاء التوسُّلِ ، ولم يفهمهم ما قيل منهم حين عَرَضُوا عَلَيْهِ أَنْ يَأْخُذَ أَحَدَهُمْ فِي الْبَدَلِ . . كذلك فَكَلُّهُ مُطَالَبُ بِفَعْلِ نَفْسِهِ : لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ؛ فَلَا الْآبُ يُؤْخَذُ بِذَكَرِ الْوَلَدِ ، وَلَا الْقَرِيبُ يُرْضَى بِهِ عَوْضًا عَنْ أَحَدٍ ؛ لِذَلِكَ قَالَ يُوسُفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ :

❀ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ  
وَجَدْنَا مُتَاعِنًا عِنْدَهُ إِنَّا إِذَا  
لِظَالِمُونَ ❀ .

توهما أن الحديث معهم من حيث معاملة الأموال ، فعرضوا أنفسهم كي يؤخذوا واحداً منهم ببدل أخيمهم ، ولم يعلموا أن يوسف عليه السلام كادهم في ذلك ، وأن مقصوده من

(١) الْقُرْحُ = الْجِرْحُ ، وَالْقَدْحُ = الْعَيْبُ فِي عَرَضِ هَيْرِكِ .

ذلك ما استكن في قلبه من حُبِّ لأخيه ، وكلاً . . . أَنْ يَكُونَ عَنِ الْمَحْبُوبِ بَدَلًا أَوْ لِقَوْمِ  
مَقَامُ أَحَدٍ . . . وَفِي مَعْنَاهُ أَنْشُدُوا :

إِذَا أَوْصَلْتَنَا الْخُلْدَ كَمَا تَدِينَنَا أَبَيْتْنَا وَقَلْنَا : أَنْتَ أَوْلَىٰ إِلَى الْقَلْبِ  
وَقِيلَ :

أَحِبُّ لَيْلَىٰ وَبَغِضْتِ إِلَى نَسَاءِ مَا لَهِنَّ ذُنُوبُ

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا اسْتَيْسَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا

قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ  
قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوَثِقًا مِنَ اللَّهِ  
وَمَنْ قَبْلُ مَا فَوَّطَّمُ فِي يُوسُفَ فَلَنْ  
أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّىٰ يَأْذَنَ لِي أَبِي  
أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ  
الْحَاكِمِينَ ﴾ .

لَمَّا عَلِمُوا أَنَّ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَيْسَ يَبْرَحُ عَنْ أَخِيهِ خِلا بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ فَعَمِلَتْ فِيهِمْ  
الْحُلْجَلَةُ ، وَعَلِمُوا أَنَّ يَعْقُوبَ فِي هَذِهِ السَّكْرَةِ يَتَجَدَّدُ لَهُ مِثْلُ مَا أَسْلَفُوهُ مِنْ تِلْكَ النَّعْلَةِ ، فَلَمْ يَرْجِعْ ،  
أَكْبَرَهُمْ إِلَىٰ أَبِيهِمْ ، وَتَنَاهَىٰ إِلَىٰ يَعْقُوبَ خَبَرُهُمْ ، فَاتَمَّهُمْ وَمَا صَدَّقَهُمْ ، وَاسْتَخُونَهُمْ ، وَمَا اسْتَوْثَقَهُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِرْجِعُوا إِلَىٰ أَبِيكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ

ابْنُكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا  
وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ ﴾

كَانَ لَهُمْ فِي هَذِهِ السَّكْرَةِ حُجَّةٌ عَلَىٰ مَا قَالُوهُ ، وَلَكِنْ لَمْ يَسْكُنْ قَلْبُ يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
إِلَيْهَا ، فَإِنَّ تَعْيِينَ الْجُرْمِ فِي الْمَرَّةِ الْأُولَىٰ أَوْجَبَ التُّهْمَةَ فِي السَّكْرَةِ الْآخَرَىٰ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعَيْرَ

الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾

مَا أَزْدَادُوا إِقَامَةَ حُجَّةٍ إِلَّا أَزْدَادَ يَعْقُوبَ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — فِي قَوْلِهِمْ شُبُهَةً .

ويقال : في مُسألة الأطلال أخذُ لقلوب الأحياب ، وسَلوةٌ لأسرارهم .. وهذا البابُ  
 مما للشرح فيه مجال .

قوله جل ذكره ﴿ قال بل سؤلت لكم أنفسكم أمراً  
 فصبر جميل عسى الله أن ياتيني  
 بهم جميعاً ﴾

لجأ إلى قُرْبِ خلاصه من الضَّرِّ بالصبر .

ويقال لما وعد من نفسه الصبر فلم يُمنَّ حتى قال : « يا أسفا على يوسف » ليُعلم أن عزمَ  
 الأحيابِ على الصبر متقوضٌ غيرُ محفوظٍ (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وتولَّى عنهم وقال يا أسفا على يوسف  
 وابيضت عيناه من الحزن فهو  
 كظيم ﴾

تولَّى عن الجميع — وإن كانوا أولاده — ليُعلم أن المحبة لا تُبقي ولا تدر .

ويقال أراد إخوة يوسف أن يكون إقبالُ يعقوب عليهم بالكآبة فأعرض ، وتولَّى عنهم ،  
 وفأهمهم ما كان لهم ، ولهذا قيل : من طلبَ السُّكْلَ فانه السُّكْلُ .

ويقال لم يجد يعقوب مُساعداً لنفسه على تأسفه على يوسف فتولَّى عن الجميع ، وانفرد  
 بإظهار أسفه ، وفي معناه أنشدوا :

فريدٌ عن الخِلَّانِ في كلِّ بلدةٍ إذا عظمَ المطالِبُ قَلَّ المُساعِدُ

ويقال كان بكاء داود عليه السلام أكثر من بكاء يعقوب عليه السلام ، فلم يذهب بصرُ  
 داود وذهب بصرُ يعقوب ؛ لأن يعقوب عليه السلام بكى لأجل يوسف ولم يكن في قدرته

(١) يوضح القشيري هذا المعنى في رسالته حيث يقول : [ واعلم أن الصبر على ضريين : صبر العابدين  
 وصبر المحبين ، فصبر العابدين أحسنه أن يكون محفوظاً وصبر المحبين أحسنه أن يكون مرفوضاً ، وفي هذا  
 المعنى سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق يقول : أصبح يعقوب وقد وعد من نفسه — فصبر جميل — ثم لم يمس  
 حتى قال . يا أسفا على يوسف [ الرسالة ص ٩٥ .

يوسف أن يحفظ بصره من البكاء لأجله ، وأماً داود فقد كان يبكي لله ، وفي قدرة الله — سبحانه — ما يحفظ بصرَ الباكي لأجله .

سمعتُ الاستاذ أبا علي الدقاق — رحمه الله — يقول ذلك ، وقال رحمه الله : إن يعقوبَ بكى لأجل مخلوقٍ فذهب بصرُهُ ، وداود بكى لأجل الله فبقى بصرُهُ .

وسمته — رحمه الله — يقول : لم يقل الله : « عَمِيَ يعقوب » ولكن قال : « وَايَضَّتْ عيناه » ، لأنه لم يكن في الحقيقة عَمِيَ ، وإنما كان حمجاً عن رؤية غير يوسف <sup>(١)</sup> .

ويقال كان ذهابُ بصرِ يعقوب حتى لا يحتاج إلى أن يرى غير يوسف ، لأنه لا شيء أشدُّ على الأحبابِ من رؤية غير المحبوب في حال فراقه ، وفي معناه أنشدوا :

لما تَيَقَّنْتُ أَنِّي لَسْتُ أَبْصِرُكُمْ أغمضتُ عيني فلم أنظر إلى أحد

وسمعتُ الأستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول : كان يعقوب عليه السلام يتسلى برؤية بنيامين في حال غيبة يوسف ، فلما بقي عن رؤيته قال : « يا أسفا على يوسف » أي أنه لما مُسِعَ من النظر كان يتسلى بالأثر ، فلما بقي عن النظر قال : يا أسفا على يوسف .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَأُ تَذْكُرُ يَوْسُفَ حَتَّى

تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنْ

الْمَالِكِينَ ﴾

هددوه بأن يصير حرضاً — أي مريضاً مشفياً على الهلاك — وقد كان ، وخوفوه مما لم يبال أن يصيبه حيث قالوا « أو تكون من المالكين » .

ويقال أطيب الأشياء في الهلاك ما كان في حكم الهوى — فكيف يُخَوِّفُ بالهلاك من كان أحب الأشياء إليه الهلاك ؟

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي

إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾

شكا إلى الله ولم يشك من الله ، ومن شكا إلى الله وصل ، ومن شكا من الله انفصل .

(١) هذا نموذج من التدقيق للنص القرآني لا يفتن إليه إلا أرباب الدقيق الصوي .



ويقال لما شكك إلى الله وجدَّ الخلفَ من الله .

ويقال كان يعقوبُ — عليه السلام — مُتَحَمِّلاً بنفسه وقلبه ، ومستريحاً محمولاً بسِرِّهِ وروحه ؛ لأنه عَلِمَ من الله — سبحانه — صِدْقَ حالِهِ فقال : « وأعلم من الله مالا تملأون ، وفي معناه أنشدوا :

إذا ماتنني الناسُ روحاً وراحةً تَمَنَّيْتُ أَنْ أَشْكُو إِلَيْكَ فَتَسْمَعَا

قوله جل ذكره : ﴿ يَا بَنِيَّ إِذْهَبُوا فَتَحَسُّوا مِنْ يَوْسُفَ

وَأَخِيهِ وَلَا تَيَاسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ

لَا يَيَاسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ

الْكَافِرُونَ ﴿

كان يعقوب عليه السلام يبعث بنيه في طلب يوسف ، وكان الإخوة يخرجون بطلب المسيرة وفي اعتقادهم هلاك يوسف . . وكلُّ إنسانٍ وهمُّه .

ويقال قوله « فتحسسوا من يوسف وأخيه » أمرٌ بطلب يوسف بجميع حواسهم ؛ بالبَصْرِ لعلمهم تقع عليه أعينهم ، وبالسَّمْعِ لعلمهم يسمعون ذِكْرَهُ ، وبالشَّمِّ لعلمهم يجدون ريحَهُ ، وقد توهم يعقوب أنهم مثله في إرادة الوقوف على شأنه . ثم أحلم على فضل الله حيث قال : « لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون » .

ويقال لم يكن ليعقوب أحدٌ من الأولاد بمكان يوسف ، فظهر من قَلَّةِ الصبرِ عليه ما ظهر ، وأكثرَ غَيْبَةَ الباقيين من الأولاد في طلب يوسف على حضورهم عنده . . فشتان بين حاله معهم وبين حاله مع يوسف ؛ واحدٌ لم يره فابيضت عيناه من الحزن بفرقة ، وآخرون أمرهم — باختياره — بغيبيتهم عنه <sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ

مَسَّأَ وَأَهْلَانَا الضُّرُّ وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ

(١) هنا لفظة ذكية إلى أننا قد نحب ونهلك في حب من لا نراه أعيننا . . فإذا صح هذا بالنسبة لخلق

مثلنا فكيف بالنسبة لبارئنا وخالقنا !! ؟

ثم إن التقريب والإبعاد يرتبطان بالاجتباء الإلهي وحده .

مُرْجَاةٍ فَأَوْفٍ لَنَا الْكَيْلُ وَتَصَدَّقْ  
عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ﴿٤٤﴾

لما دخلوا على يوسف خاطبوه بذكر الضرِّ ، ومقاساة الجوع والفقر ، ولم يذكروا حديث يوسف عليه السلام ، وما لأجله وَجَّهَهُمْ أبوه .

ويقال استلطفوه بقولهم : « مَسْنَا وَأَهْلْنَا الضَّرُّ » ثم ذكروا بعد ذلك حديث قلة بضاعتهم .

ويقال لما طالعوا قهرهم نطقوا بِقَدْرِهِمْ فقالوا : وجئنا ببضاعة مزجاةً — أى رديئة — ولما شاهدوا قَدَرَ يوسف سألوا على قَدْرِهِ فقالوا : أَوْفٍ لَنَا الْكَيْلُ .

ويقال قالوا كَلْنَا كَيْلًا يَلِيقُ بِفَضْلِكَ لَا يَفْقِرُنَا ، وبكرمك لا يَعمِدِينَا ، ثم تركوا هذا اللسان وقالوا : « وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا » : نَزَلُوا أَوْضَعَ مَنْزِلٍ ؛ كأنهم قالوا : إن لم نستوجب معاملة البيع والشراء فقد استحققنا بَدَلَ العطاء ، على وجه المكافأة والجزاء .

فإن قيل كيف قالوا وتصدَّقْ علينا وكانوا أنبياء — والأنبياء لا نحمل لهم الصدقة ؟ فيقال لم يكونوا بعد أنبياء ، أو لعلَّه في شرعهم كانت الصدقةُ غيرَ مُحَرَّمَةٍ على الأنبياء .

ويقال إنما أرادوا أن من ورائنا من نحلُّ له الصدقة .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ﴾

افتضحوا بحضرة يوسف عليه السلام وقالوا : « فَأَوْفٍ لَنَا الْكَيْلُ » فعرّفهم فعلهم ووقفهم عند أحدهم فقال : هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه ؟ يعنى إن من عامل يوسف وأخاه بمثل معاملتكم فلا ينبغي له أن يتجاسرَ في الخطاب كتجاسركم .

ويقال إن يوسف عليه السلام قال لهم : أنهيتم كلامكم ، وأكثرتم خطابكم ، فما كان في حديثكم إلا ذكر ضرورتكم . أفلا يخاطر ببالكم حديث أخيك يوسف ؟ ! وذلك في باب العتابِ أعظم من كلِّ عقوبة .

ولمَّا أخرجهم حديث العتاب لم يَرْضَ يوسفُ حتى بسطَ عندهم فقال: «إذ أنتم جاهلون» (١).

قوله جل ذكره: ﴿قَالُوا أَإِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ قَالَ:

أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ

عَلَيْنَا إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ

لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾

في الابتداء حين جهلوه كانوا يقولون له في الخطاب: «يا أيها العزيز» فلما عرفوه قالوا: «إِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ»؛ لأنه لمَّا ارتفعت الأجنبية سقط التكلف في المخاطبة، وفي معناه أشدوا:

إِذَا صَفَتْ الْمَوَدَّةُ بَيْنَ قَوْمٍ وَدَادُهُمْ تَبِيحَ الشَّاهِ

ويقال إنَّ النفاصلَ والتفارقَ بين يوسف وإخوته سببًا للتواصلِ بينه وبين يعقوب عليهما السلام؛ فالإخوةُ خَبَرَهُ عرفوه قبلَ أَنْ عَرَفَهُ أبوه ليعلمَ أن الحديث بلا شك.

ويقال لم يتقدموا على أبيهم في استحقاق الخبر عن يوسف ومعرفة، بل إنهم - وإن عرفوه - فلم يلاحظوه بعين المحبة والخللة، إنما كان غرضهم حديث الميرة والطعام فقط، فقال: «أنا يوسف وهذا أخي»: يعني إني لأخٌ لِيُشْبِلُ هذا لا لِمِثْلِكُمْ؛ ولذا قال: «أنا يوسف وهذا أخي»، ولم يقل وأتم إخوتي، كأنه أشار إلى طرفٍ من العتاب، يعني ليس ما عاملتموني به فِعَلَ الإخوة.

ويقال هَوَّنَ عليهم حالَ بَدَاةِ (٢) الحجلة حيث قال «أنا يوسف» بقوله: «وهذا أخي»، وكأنه شغلهم بقوله: «وهذا أخي» كما قيل في قوله تعالى: «وما تلك بيمينك يا موسى» إنه سبحانه شغل موسى عليه السلام باستماع: «وما تلك بيمينك يا موسى» بمطالعة العصا في عين ما كوشف به من قوله: «إني أنا الله».

(١) واضح أن التشيرى يطبق فكرة القبض والبسط في هذه الإشارة.

(٢) بداهة الحجلة = مفاجأتها

ثم اعترف بوجودان الجزاء على الصبر في مقاضاة الجهد والعناء فقال : « إنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين » .

وسمعت الأستاذ أبا على الدقاق - رحمه الله - يقول لما قال يوسف : « إنه من يتق ويصبر » أحال في استحقاق الأجر على ما عمل من الصبر . . . فأنطقهم الله حتى أجابوه بلسان التوحيد فقالوا : « تالله لقد آتاك الله علينا » يعنى ليس بصبرك يا يوسف ولا بتقواك ، وإنما هو بإيثار الله إياك علينا ، فبه تقدمت علينا بحمدك وتقواك . فقال يوسف - على جهة الاتقياد للحق : « لا تريب عليكم اليوم » ؛ فأسقط عنهم اللوم ، لأنه آلا لم يرتقواه من نفسه حيث نبهوه عليه نطق عن التوحيد ، وأخبر عن شهود التقدير (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ قالوا تالله لقد آتاك الله علينا وإن كنا لخاطئين ﴾

اعترفوا بالفضل ليوسف - عليه السلام - حيث قالوا : لقد آتاك الله علينا ، وأكفوا إقرارهم بالقسم بقولهم « تالله » وذلك بعد ما جحدوا فضله بقولهم : « ليوسف وأخوه أحب إلى أبينا منا ونحن عصبة إن أبانا لفي ضلال مبين » ، وهكذا من جحد فلأنه ما شهد ، ومن شهد فما جحد .

ويقال لما اعترفوا بفضله وأقرؤا بما اتصفوا به من جرمهم بقولهم : ﴿ وإن كنا لخاطئين ﴾ وجدوا التجاوز عنهم حين قال يوسف :

﴿ قال لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين ﴾

أسرع يوسف في التجاوز عنهم ، وَعَدَّ بِعُقُوبِهِمْ بِالِاسْتِغْفَارِ بِقَوْلِهِ : « سوف أستغفر لكم ربى » لأنه كان أشد حبا لهم فعاتبهم ، وأما يوسف فلم يره أهلا للعتاب فتجاوز عنهم على الوهلة ، وفي معناه أنشدوا :

ترك العتاب إذا استحق أخ منك العتاب ذريعة الهجر

(١) خلاصة رأى الدقاق أنه ليس بهمل الإنسان يصل ولكن بفضل الله واختياره ، وحتى عمل الإنسان فهو أيضاً يتم بفضل الله واختياره . . . وذلك أصل من أصول المذهب التشبهي كما وضع في مواضع متفرقة .

ويقال أصابهم — في الحال — من الخجلة ما قام مقام كل عقوبة ، ولهذا قيل :  
كفى للمقصر الحياه يوم اللقاء .

قوله جل ذكره : ﴿ اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَاَلْقُوهُ عَلَى  
وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا وَأْتُونِي  
بَأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾

البلاء إذا هَجَمَ هَجَمَ مَرَّةً ، وإذا زال زال بالتدرج ؛ حلَّ البلاء بيمقوب مرة واحدة  
حيث قالوا : « فأكله الذئب » ولما زال البلاء .. فأولاً وَجَدَ رَجُلٌ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، ثم قيص  
يوسف ، ثم يوم الوصول بين يدي يوسف ، ثم رؤية يوسف .  
ويقال لما كان سببُ البلاء والعمى قيصَ يوسف أراد الله أن يكونَ به سببُ الخلاص  
من البلاء (١) .

ويقال علم أن يعقوب عليه السلام — لما يلحقه من فرط السرور — لا يطيقه عند أخذ  
القميص فقال : « فألقوه على وجه أبي » .

ويقال القميص لا يصلح إلا للباس إلا قيص الأحياب فإنه لا يصلح إلا لوجدان  
ريح الأحياب .

ويقال كان العمى في العين فأمس باللقاء القميص على الوجه ليجد الشفاء من العمى .  
ويقال لما كان البكاء بالعين التي في الوجه كان الشفاء في الإلقاء على العين التي في الوجه ،  
وفي معناه أنشدوا :

وما بات مطوباً على أريجية عُقَيْبِ النَّوَى إِلَّا فَتَى ظَلَّ مَغْرَمًا

وقوله « وأتوني بأهلكم أجمعين » : لما علم حزن جميع الأهل عليه أراد أن يشترك في  
الفرح جميع من أصابهم الحزن .

(١) ويضاف إلى ذلك أن عدم تمزق قيص يوسف كان دلالة على براءة الذئب ، وأن تمزقه من دبر كان  
دلالة على براءة يوسف من تهمة زليخا ، وبهذا وذاك يمكن أن يكون قيص يوسف رمزاً لموجبات  
كثيرة في القصة .

ويقال عليمُ يوسفُ أن يعقوبَ لن يطيقَ على القيامِ بكفايةِ أمورِ يوسفَ فاستحضره ،  
إبقاءً على حاله لا إخلالاً لقدره وما وجبَ عليه من إجلاله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَمَّا فَصَّكَتِ الْعَيْرُ قَالَ أَبُوهُ إِنِّي  
لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ ﴾ .

ما دام البلاءُ مُقبلاً كان أمرُ يوسفَ وحديثه — على يعقوبَ — مُشكلاً ، فلما زالت  
المحنة بعثت بكل وجهِ حاله .

ويقال لم يكن يوسفُ بعيداً عن يعقوبَ حين ألقوه في الجُبِّ ولكن اشتبه عنيه خبره  
وحاله ، فلما زال البلاءُ وَجَدَ ريحَه وبينهما مسافةُ ثمانين فرسخاً — من مصر إلى كنعان .

ويقال إنما انفرد يعقوبُ عليه السلام بوجدان ريحِ يوسفَ لانفرداه بالأسف عند فقدان  
يوسفَ . وإنما يجد ريحَ يوسفَ مَنْ وَجَدَ على فراقِ يوسفَ (١) ؛ فلا يعرف ريحَ الأحبابِ  
إلا الأحبابُ ، وأما على الأجانبِ فهذا حديثُ مُشكِلٌ . . إذ أنى يكون للإنسانِ ريحٌ ؟! .  
ويقال لفظ الريحِ هاهنا توسع (٢) ، فيقال هبَّتْ رياحُ فلانٍ ، ويقال إنى لأجدُ ريحَ الفتنه . .  
وغير ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ لَوْلَا أَنْ تَفَنَّدُنَا ﴾

تفرَّسَ فيهم أنهم يبسطون لسان الملامة فلم ينجح فيهم قوله ، فزادوا في الملامة فقالوا : —  
﴿ قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَإِنِّي ضَالِكُ الْقَدِيمِ ﴾  
قرنوا كلامهم بالشتم ، ولم يحتمسوا أباهم ، ولم يراعوا حقه في المخاطبة ، فوصفوه بالضلال  
في المحبة .

ويقال إن يعقوبَ عليه السلام قد تعرَّفَ من الريحِ نسيمَ يوسفَ عليه السلام ، وخبر  
يوسفَ كثير حتى جاء الإذن للرياح ، وهذه سنة الأحباب : مساهلة الديار ومخاطبة الأطلال ،  
وفي معناه أنشدوا :

(١) لاحظ الجبال في أسلوب القشيري في (بجد) ريحِ يوسفَ و (وجد) على فراقه .  
(٢) كلمة (توسع) يستخدمها القشيري بمعنى (مجاز) — ذلك الاصطلاح البلاغي المعروف .

وَإِنِّي لَأَسْتَهْدِي الرِّيحَ نَسِيمِكُمْ إِذَا هِيَ أَقْبَلَتْ نَحْوَكُمْ بِرَهْبُوبٍ  
وَاسْأَلْهَا حَمَلَ السَّلَامِ إِلَيْكُمْ فَإِنَّ هِيَ يَوْمًا بَلَّتَتْ فَأَجِيبُوا

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ  
فَارْتَدَّ بِصِيرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي  
أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾

لو ألقى قيصُ يوسفَ على وجهه من في الأرض من العميان لم يرتد بصيرهم ، وإنما رجع  
بصرُ يعقوبَ بقميصِ يوسفَ على الخصوص ؛ فإنَّ بَصَرَ يعقوبَ ذهبَ لفراقِ يوسفَ ، ولَمَّا  
جاءوا بقميصه أنطقَ لسانه ، وأوضحَ برهانه ، فقال لهم : « ألم أقل لكم إني أعلم من الله  
ما لا تعلمون » عن حياة يوسف ، وفي معناه أنشدوا :

وَجُهِكُ الْمَأْمُولُ حُجَّتُنَا يَوْمَ يَأْتِي النَّاسُ بِالْحُجُجِ

قوله جل ذكره : ﴿ قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا  
إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ﴾

كُلُّ إِنْسَانٍ وَهْمُهُ ؛ وَقَعَ يَعْقوبُ وَيُوسُفُ عَلَيْهَا السَّلَامُ فِي السَّرُورِ وَالِاسْتِبْشَارِ ، وَأَخَذَ  
إِخْوَةَ يُوسُفَ فِي الْاِعْتِدَارِ وَطَلَّبَ الْاِسْتِغْفَارَ .

ويقال إخوة يوسف — وإن سَلَقَتْ منهم الجفوة كَلَمُوا أباهم بلسان الانبساط لتقديم  
شقيقة الأبوة على ماسبق منهم من الخطيئة .

ويقال يومٌ بيومٍ ؛ اليوم الذي كان يعقوب محزوناً بغيبة يوسف فلا جرمَ اليوم كان  
يعقوب مسروراً بقميص يوسف ، وكان الإخوة في الخجلة مما عملوا بيوسف .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ  
هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾

وَعَدَهُمُ الْاِسْتِغْفَارَ لِأَنَّهُ لَمْ يَفْرَغْ مِنْ اسْتِبْشَارِهِ إِلَى الْاِسْتِغْفَارِ .

ويقال لم يُجِيبَهُمْ عَلَى الْوَهْلَةِ لِيَدْلُهُمْ عَلَى مَا قَدَّمُوا مِنْ سُوءِ الْفَعْلَةِ ؛ لِأَنَّ يُوسُفَ كَانَ غَائِبًا

وقتيئذ ، فوعدهم الاستغفارَ في المسأَنَفِ — إذا رَضِيَ عنهم يوسف حيث كان الحقُّ أكَثَرَهُ  
له ، ولو كان كله ليعقوب لوهمهم على الفور .

قوله جل ذكره : ﴿ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ  
أَبُوهُ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ  
اللَّهُ آمَنِينَ ﴾ .

اشتركوا في الدخول ولكن تباينوا في الإيواء ، فانفرد الأبوان به ليعديهما عن الجفاء ،  
كذلك غداً إذا وصلوا إلى الغفران يشتركون في وجود الجنان ، ولكنهم يتباينون في بساط  
القربة فيختص به أهل الصفاء دون من اتصف اليوم بالاستواء .

قوله جل ذكره : ﴿ وَرَفَعَ أَبُوهُ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ  
سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبْتِ هَذَا تَأْوِيلُ  
رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا  
رَبِّي حَقًّا ﴾ .

أوقف كلاً بمحلّه ، ورفع أبويه على السرير ، وترك الإخوة نازلين بأما كنهم .  
قوله : « وخرُّوا له سُجَّدًا » : كان ذلك سجودَ نَحْيَةٍ ، فكذلك كانت عادتهم . ودخل  
الأبوان في السجود — في حقِّ الظاهر — لأنَّ قوله « خروا » إخبارٌ عن الجميع ، ولأنه  
كان عن رؤياه قد قال : « إني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين »  
وقال هاهنا : « هذا تأويل رؤيائي من قبل قد جعلها ربي حقاً » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ  
السِّجْنِ وَجَاءَ بِكَ مِنَ الْبَدُونِ مِنْ بَعْدِ  
أَنْ نَزَّغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي  
إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ  
الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾ .



شهد إحسانه فَشَكَرَهُ . . كذلك مَنْ شهد النعمة شَكَرَ ، وَمَنْ شهد المنعمَ حمدَه (١) .  
وذاكَ حديثَ السجن — دون البئر — لطول مدة السجن وقلة مدة البئر .

وقيل لأن فيه تذكيراً بِجُزْمِ الإخوة وكانوا ينجلون . وقيل لأن « السجن أحب إليّ مما يدعوني إليه » . وقيل لأنه كان في البئر مرفوقاً به والمبتدئ يُرفقُ به وفي السجن فَقَدَ ذلك الرفقَ لقوة حاله ؛ فالضعيف مرفوقٌ به والقويُّ مُشَدَّدٌ عليه في الحال ، وفي معناه أشدوا :

وأسررتني حتى إذا ما سببتني بقولٍ يحل العُصم سهلاً الأباطح  
تجافيت عني حين لا لي حيلة وغادرت ما غادرت بين الجوانح  
وفي قوله : « وجاءكم من البدو » إشارة إلى أنه كما سُرَّ برؤية أبويه سرّاً بإخوته —  
وإن كانوا أهل الجفاء ، لأنَّ الأخوة سبقت الجفوة (٢) .

قوله : « من بعد أن نزع الشيطانُ بيني وبين إخوتي » أظهِر لهم أمرهم بما يشبه العذر ، فقال كان الذي جرى منهم من نزعات الشيطان ، ثم لم يرض بهذا حتى قال : « بيني وبين إخوتي » ،  
يعني إن وَجَدَ الشيطان سبيلاً إليهم ، فقد وجد أيضاً إلى حيث قال : « بيني وبين إخوتي » .  
ثم نطق عن عين التوحيد فقال : « إنَّ ربي لطيف لما يشاء » فبلاطفه عصمهم حتى لم يقتلوني .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبُّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي  
مَنْ تَأْوِيلَ الْأَحَادِيثِ

من حرف تبعيض ؛ لأنَّ الملِك — بالكمال — لله وحده .

ويقال الملِكُ الذي أشار إليه قسمان : مُلْكُهُ في الظاهر من حيث الولاية ، ومُلْكُهُ على نفسه حتى لم يعمل ما همَّ به من الزَّلَّة .

(١) أي إن الحمد أعلى درجة من الشكر . . وهكذا ترى البحوث الصوفية اللفظ .  
(٢) ربما يرى القشيري من بعيد إلى أن يشير إلى أن الحق — سبحانه — يفضل بكرمه على عباده — حتى ولو كانت منهم جفوة — لأنهم عباده أولاً . . وإلى هذا يشير في موضع آخر من كتابه :  
« عبدي . . إن لم تكن لي . فأنا لك »

ويقال ليس كلُّ مُلْكٍ المخلوقين الاستيلاء على الخلق ، إنما المُلْكُ — على الحقيقة — صفاء الخُلُق .

قوله : « وعلمتني من تأويل الأحاديث » : التأويل للخواص ، وتفسير التنزيل للعوام (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ

وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا

وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴾

« فاطر السموات والأرض » — هذا ثناء ، وقوله : « توفني » — هذا دعاء .

فقدَّم الثناء على الدعاء ، كذلك صفة أهل الولاء .

ثم قال : « أنت ولي في الدنيا والآخرة ، هذا إقرارٌ بقطع الأسرار عن الأغيار .

ويقال معناه : الذي يتولَّى في الدنيا والآخرة بعرفانه أنت ؛ فليس لي غيرك في الدارين .

قوله : « توفني مسلماً » : قيل عَلِمَ أنه ليس بعد الكمال إلا الزوال فسأل الوفاة .

وقيل من أمارات الاشتياق تمثي الموت على بساط العوافي (٢) مثل يوسف عليه السلام أُلقِيَ

في الجُبِّ فلم يقل توفني مسلماً ، وأقيم فيمن يزيد (٣) فلم يقل توفني مسلماً ، وحُدِّسَ في السجن

سنتين فلم يقل توفني مسلماً ، ثم لما تمَّ له المُلْكُ ، واستقام الأمر ، ولقِيَ الإخوة سجداً ، وألقى

أبويه معه على العرش قال :

« توفني مسلماً » ، فَعَلِمَ أنه كان يشنق للقائه (سبحانه) .

وسمعت الأستاذ أبا علي الدقاق — رحمه الله يقول . قال يوسف ليعقوب : عَلِمْتَ أَنَا

نلتقي فيما بعد الموت . . فلم يكبت كلَّ هذا البكاء ؟

(١) تصلح هذه العبارة لتوضيح الفرق — في نظر القشيري — بين كلتي التأويل والتفسير .

(٢) هذه العبارة والاستشهاد عليهما من قصة يوسف أوردهما القشيري منسوبين لشيخه الدقاق

في الرسالة ص ١٦٣ .

(٣) (أقيم فيمن يزيد) لم ترد في النص السابق بالرسالة . ومعناها : نودي عليه لبيع كالعبيد بعد

إخراجه من البئر .

فقال يعقوب ، يا بُنَيَّ إِنَّ هَٰذَاكَ طَرُوقًا ، خِيفْتُ أَنْ أَسْلِكَ طَرِيقًا وَأَنْتَ تَسْلِكُ طَرِيقًا ، فقال يوسف عند ذلك : « توفني مسلماً » .

ويقال إن يوسف — عليه السلام — لما قال : توفني مسلماً ، فلا يبعد من حال يعقوب أن لو قال : يا بني دعني أشتفي ببلقائك من الذي مُنِيتُ به في طول فراقك ، فلا تُسمِعني — بهذه السرعة — قولك : توفني مسلماً .

قوله جِلِّ ذَكَرَهُ . ﴿ ذَلِكُمْ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتُمْ لَهُمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْسِكُونَ ﴾ .

تبيّن للكافة أن مثل هذا البيان لهذه القصة على لسان رجلٍ أميٍّ لا يكون إلا بتعريف سماويّ .

ويقال كونُ الرسولِ — صلى الله عليه وسلم — أمياً في أول أحواله علامةٌ شرفه وعلوّ قدره في آخر أحواله ، لأنَّ صِدْقَهُ في أن هذا من قِبَلِ اللَّهِ إِنَّمَا عُرِفَ بِكَوْنِهِ أَمِيًّا ، ثم أتى بمثل هذه القصة من غير مدارسة كتاب .

قوله جِلِّ ذَكَرَهُ : ﴿ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾

أخبر عن سابق علمه بهم ، وصادق حكمه حكمنه فيهم .

ويقال معناه : أقمّتكَ شاهداً لإرادة إيمانهم ، وشِدَّةِ الحِرْصِ على تحقُّقهم بالدِّينِ ، وإيقانهم . ثم إنّي أعلم أنهم لا يؤمنون أكثرهم ، وأخبرتكَ بذلك ، وفُرضَ عليك تصديقك بذلك ، وفرضتُ عليك إرادتي كون ما علمتُ أنه لا يكون من إيمانهم .

قوله جِلِّ ذَكَرَهُ : ﴿ وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴾

هذه سنةُ الله — سبحانه — مع أنبيائه حيث أمرهم ألا يأخذوا على تبليغ الرسالة

عَوْضًا وَلَا أَجْرًا ، وكذلك أمره للعلماء — الذين هم وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ — بِالْأَلَى  
يَأْخُذُونَ مِنَ الْخَلْقِ عَوْضًا عَلَى دَعَائِهِمْ إِلَى اللَّهِ . فَمَنْ أَخَذَ مِنْهُمْ حَظًّا مِنَ النَّاسِ لَمْ يُبَارَكْ لِمُسْتَمِعٍ فِيهَا  
يَسْمَعُ مِنْهُ ؛ فَلَا لَهُ أَيْضًا بَرَكَةٌ فِيهَا يَأْخُذُ مِنْهُمْ فَتَنْقَطِعَ بِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَأَيُّنَ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ  
وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا  
مُعْرِضُونَ ﴾ .

الآياتُ ظاهرة ، والبراهين باهرة ، وكلُّ جُزْءٍ من الخلوقات شاهدٌ على أنَّه واحد ،  
ولكن كما أنَّ مَنْ أَعْمَصَ عَيْنَهُ لَمْ يَسْمَعْ بِضَوْءِ نَهَارِهِ فَكَذَلِكَ مَنْ قَصَرَ فِي نَظَرِهِ وَاعْتَبَرَهُ  
لَمْ يَحِطْ بِعِرْفَانِهِ وَاسْتَبْصَارِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ  
مُشْرِكُونَ ﴾ .

الشُّرْكُ الْجَلِيُّ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ دُونِهِ — سُبْحَانَهُ — مَعْبُودًا ، وَالشُّرْكُ الْخَفِيُّ أَنْ يَتَّخِذَ  
بِقَلْبِهِ عِنْدَ حَوَائِجِهِ مِنْ دُونِهِ — سُبْحَانَهُ — مَقْصُودًا .

ويقال شُرْكُ الْعَارِفِينَ أَنْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِهِ مَشْهُودًا ، أَوْ يَطَّالَعُوا سِوَاهُ مَوْجُودًا<sup>(١)</sup> .  
ويقال مِنَ الشُّرْكِ الْخَفِيِّ الْإِحْاطَةُ عَلَى الْأَشْكَالِ فِي تَجْنِيسِ الْأَحْوَالِ ، وَالْإِخْلَادُ إِلَى  
الِاخْتِيَارِ وَالِاحْتِيَالِ<sup>(٢)</sup> عِنْدَ تَرَاخُمِ الْأَشْغَالِ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ  
اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ  
لَا يَشْعُرُونَ ﴾

أَفَأَمِنَ الَّذِي اغْتَرَّ بِطُولِ الْإِمهَالِ أَلَّا يُبْتَلَى بِالِاسْتِمْتِصَالِ ، أَفَأَمِنَ مَنْ اغْتَرَّ بِطُولِ  
السَّلَامَةِ أَلَّا يَقُومَ الْبَلَاءُ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

(١) أَى ( موجوداً ) على الحقيقة .

(٢) ( الاحتيال ) معناها اللجوء إلى الحيلة أى التدبير الإنسانى بل ينبغى إسقاط التدبير واللجوء  
إلى التقدير الإلهى .

ويقال الغاشية حجاب من القسوة يحصل في القلب، لا يزول بالتضرع ولا ينتشع بالتخشع  
 ويقال الغاشية من العذاب أن تزول من القلب سرعة الانقلاب إلى الله تعالى ، حتى إذا  
 تهادى صاحب الغفلة استقبله في الطريق ما يوجب قنوطه من زواله ، وفي معناه أنشدوا :

قلتُ للنَّفْسِ إِنْ أُرِدْتَ رَجوعاً فارجى قَبْلَ أَنْ يُسَدَّ الطَّرِيقُ

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى

بصيرةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ

وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾

« البصيرة » : اليقين الذي لا مَرِيَّةَ فيه ، والبيان الذي لا شكَّ فيه . البصيرة يكون  
 صاحبها مُلَاطِفاً بالتوفيق جَهراً ، ومكاشفاً بالتحقيق سرّاً .

ويقال البصيرة أن تطعن شمسُ العرفان ؛ فتندرجُ فيها أنوارُ نجومِ العقل .

قوله « أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي » أى ذلك سبيلى، وسبيلُ مَنْ اقتدى بهدى فهو أيضاً على بصيرة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجَالاً

نوحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى أَفَلَمْ

يسيروا فى الأَرْضِ فينظروا كيف

كان عاقبة الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ؟

ولدارُ الآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا

أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ .

تعجبوا أن يبعثَ اللهُ إلى المَلُوقِ بشراً رسولاً ، فبينَ أنه أجرى سُنَّتَه — فيمن تقدّم

من الأمم — ألا يكونَ الرسولُ إليهم إلا بشراً ، فإِما أن جحدوا جوازَ بعثةِ الرسولِ أصلاً ،

أو أنهم استنكروا أن يبعثَ بشراً رسولاً .

ثم أمرهم بالاستدلال والتفكير والاعتبار والنظر فقال : « أفلم يسيروا فى الأرض . . ؟ »

قوله جل ذكره : ﴿ حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ

قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجى من  
 نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم  
 المجرمين \*

حتى إذا استيأس الرسل من إيمان قومهم ، وتيقنوا أنهم كذبهم — والظن ها هنا  
 بمعنى اليقين — فعند ذلك جاءهم نصرنا ، للرسول بالنجاة ولأقوامهم بالهلاك ، ولا مرد<sup>(١)</sup> لبأسنا  
 ويقال حكم الله بأنه لا يفتح للمريدين<sup>(٢)</sup> شيئاً من الأحوال إلا بعد بأسهم منها ، قال  
 تعالى : « وهو الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته »<sup>(٣)</sup> ؛ فكما أنه ينزل المطر  
 بعد اليأس فكذلك يفتح الأحوال بعد اليأس منها والرضا بالإفلاس عنها .

قوله جل ذكره : \* لقد كان في قصصهم عبرة لأولي  
 الألباب ، ما كان حديثاً يفترى  
 ولكن تصديق الذى بين يديه  
 وتفصيل كل شئ وهدى ورحمة  
 لقوم يؤمنون \*

عبرة منها للملوك في بسط العدل كما بسط يوسف عليه السلام ، وتأمينهم أحوال الرعية  
 كما فعل يوسف حين أحسن إليهم ، وأعتقهم حين ملكهم .  
 وعبرة في قصصهم لأرباب التقوى ؛ فإن يوسف لما ترك هواه رقاها الله إلى مارقاه ،  
 وعبرة لأهل الهوى فيما في اتباع الهوى من شدة البلاء ، كما مرأة العزيز لما تبعته هواها  
 لقيت الضر والفقر .  
 وعبرة للمالِك في حضرة السادة ، كيوسف لما حفظ حرمة زليخا ملكة العزيز ،  
 وصارت زليخا امرأته حلالاً .

(١) سقطت الدال من ( لا مرد ) فأثبتناها .

(٢) وردت ( المرتدين ) وهى خطأ فى النسخ فالكلام عن أحوال ( المريدين ) ، كذلك فإن الله لا يفتح

على ( المرتدين ) شيئاً فهم مفضوب عليهم .

(٣) آية ٢٨ سورة الشورى .

وعبرةٌ في العفو عند المقدرة ، كيوسف عليه السلام حين تجاوز عن إخوته .  
وعبرةٌ في ثمرة الصبر ، فيمقبوب لما صبر على مقاساة حزنه ظفر يوماً بلبقاء يوسف عليه السلام (١) .

## السورة التي يذكر فيها « الرعد »

بسم الله الرحمن الرحيم

« بسم الله » كلمةٌ سماعها يُورثُ لقومٍ طلباً ثم طرباً ، ولقومٍ حزناً ثم هرباً ، فمن سمع بشاهد الرجاء طلب وجود رحمة فأذنه لها طرب ، ومن سمع بشاهد الرهبة حزن من خوف عقوبته ثم إليه هرب .

قوله جل ذكره : ﴿ آتَاكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي

أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ ﴾

أقسم بما تدل عليه هذه الحروف من أسمائه إن هذه آيات الكتاب الذي أخبرت أني أنزلُ عليك

فالألف تشير إلى اسم « الله » ، واللام تشير إلى اسم « اللطيف » ، والميم تشير إلى اسم « المجيد » ، والراء تشير إلى اسم « الرحيم » . فقال بسم الله اللطيف المجيد الرحيم إن هذه آيات الكتاب الذي أخبرت أني أنزله على محمد — صلى الله عليه وسلم . ثم عطف عليه بالواو قوله تعالى : « والذي أنزل إليك من ربك الحق » هو حق وصدق ، لأنه أنزله على نبيه — صلى الله عليه وسلم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾

أي ولكن الأكثر من الناس من أصناف الكفار لا يؤمنون به ، فهم الأكثرون عدداً ، والأقلون قدراً وخطراً .

قوله جل ذكره : ﴿ اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ

تُرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾

(١) أحسن التفسيرى إذ جعل خاتمة السورة بمثابة خلاصة دقيقة لها . وأوضح العبرة المستفادة من دور كل شخصية فيها .

دَلَّ عَلَى صَمَاتِهِ وَذَاتِهِ بِمَا أَخْبَرَ بِهِ مِنْ آيَاتِهِ ، وَمَنْ جَمَلَتْهَا رَفَعُ السَّمَاوَاتِ وَلَيْسَ تَحْتَهَا عِمَادٌ يَشُدُّهَا ، وَلَا أوتَادٌ تُنْمِسُهَا . وَأَخْبَرَ فِي غَيْرِ هَذِهِ الْمَوَاضِعِ أَنَّهُ زَيَّنَ السَّمَاءَ بِكُوَاكِبِهَا ، وَخَصَّ الْأَرْضَ بِحَيَوَانِهَا وَمِنَاكِبِهَا .

« وَاسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ » : أَيِ احْتَوَى عَلَى مُلْكِهِ احْتِوَاءَ قُدْرَةٍ وَتَدْبِيرٍ . وَالْعَرْشُ هُوَ الْمَلِكُ حَيْثُ يُقَالُ : إِنَّكَ عَرْشُ فُلَانٍ إِذَا زَالَ مُلْكُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَسَحَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلَّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى . . . ﴾

كُلُّ يَجْرِي فِي فَلَكَ . وَيُدَلُّ كُلُّ جُزْءٍ مِنْ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ فِعْلٌ مُلْكٌ فِي مُلْكِهِ غَيْرِ مُشْتَرَكٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رِوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجِينَ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾

بَسَطَ الْأَرْضَ وَدَحَاهَا ، وَالْجِبَالَ أَرَسَاهَا ، وَفَجَّرَ عَيُونَهَا ، وَأَجْرَى أَنْهَارَهَا ، وَجَدَّسَ بِحَارَهَا ، وَتَوَعَّعَ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ مَا جَعَلَ الْبَحْرَ قَرَارَهَا ، وَأَنْبَتَ أَشْجَارَهَا ، وَصَنَّفَ أَزْهَارَهَا وَثَمَارَهَا ، وَكَوَّرَ عَلَيْهَا لَيْلَهَا وَنَهَارَهَا . ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَبَاوِرَاتٍ وَجِبَاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ ، وَنُفِضَ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾



فَمِنْ سَبَخٍ<sup>(١)</sup> وَمِنْ حَجَرٍ وَمِنْ رَمْلٍ . . . أنواع مختلفة ، وأزواج متفقة . وزروع ونبات وأشجار أشنات ، وأصل الكل واحد ، فأجزاؤها متماثلة ، وأبعضها متشكلة ، ولكن جعل بعضها غداً<sup>(٢)</sup> ، وبعضها قشراً ، وبعضها عُصناً ، وبعضها جذعاً ، وبعضها أزهاراً ، وبعضها أوراقاً . . . ثم الكلُّ واحد ، وإن كان لكلِّ واحدٍ طبعٌ مخصوص وشكلٌ مخصوص ، ولونٌ مخصوص وقشرٌ مخصوص مع أنها تُسقى بماءٍ واحدٍ ؛ إذ يصل إلى كل جزء من الشجر من الماء مقداراً ما يحتاج إليه ، « وَنُفِّضُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَئِنَّا كُنَّا تَرَابًا أَئِنَّا لِنَبِّئُكَ بِمَا تَعْمَلُونَ فِي الْأَعْيُنِ وَأَنْتَ لَا تَرَاهُ إِلَّا بَصَائِرُ أَبْصَارٍ ﴾ .  
 كُنَّا تَرَابًا أَئِنَّا لِنَبِّئُكَ بِمَا تَعْمَلُونَ فِي الْأَعْيُنِ وَأَنْتَ لَا تَرَاهُ إِلَّا بَصَائِرُ أَبْصَارٍ ،  
 أولئك الذين كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿

وإن تعجب — يا محمد — لقولهم فهذا موضعٌ يُعَجَّبُ منه الخلق ، فالعجب لا يجوز في صفة الحق<sup>(٣)</sup> ، إذ أن التعجب الاستبعاد والحق لا يستبعد شيئاً ، وإنما أثبت موضع التعجب للخلق ، وحسن ما قالوا : « إِنَّمَا تَعَجَّبَ مَنْ حُجِبَ » لأنَّ مَنْ يَحُلُّ عَيُونَ الْبَصِيرَةِ لَا يَتَعَجَّبُ مِنْ شَيْءٍ .

وقومٌ أطلقوا اللفظ بأن هذا من باب الموافقة أي إنك إن تعجب فهذا عجب موافقتك له . وإطلاق هذا — وإن كان فيه إشارة إلى حالة لطيفة — لا يجوز ، والأدب السكوت عن أمثال هذا . والقوم عبروا عن ذلك فقالوا : أعجب العجب قول ما لا يجوز في وصفه العجب . . . وإن تعجب .

وقوله تعالى : « أَئِنَّا كُنَّا تَرَابًا أَئِنَّا لِنَبِّئُكَ بِمَا تَعْمَلُونَ فِي الْأَعْيُنِ وَأَنْتَ لَا تَرَاهُ إِلَّا بَصَائِرُ أَبْصَارٍ » : استبعادهم النشأة الثانية — مع إقرارهم بالخلق الأول — وهما في معنى واحد — موضع العجب ، إذ هو صريح

(١) السبخ المكان يظهر فيه الملح وتوسخ فيه الأقدام (الوسيط) .

(٢) الفدق من العشب بله ووربه (الوسيط)

(٣) إشارة إلى ما في الآية (فعبج قولهم . . .)

في المناقضة ، وكان القومُ أصحابَ تمييزٍ و تحصيلٍ ، فقياسٌ مثل هذا يدعو إلى العجب . ولكن لولا أن الله — سبحانه — لبسَ عليهم كما قال : « فأغشيناهم فهم لا يبصرون » (١) — وإلا ما كان ينبغي أن يخفى عليهم جواز هذا مع وضوحه (٢) .

قوله جل ذكره : ﴿ له مُعَقَّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ﴾

الكناية في : « له معقبات » راجعةٌ إلى العبد ، أي أن الله وَكَلَّ بِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مُعَقَّبَاتٍ وهم الملائكة الذين يعقب بعضهم بعضاً بالليل والنهار يحفظون هذا المكَلَّتِ ذَاكَ (٣) من أمر الله ، أي من البلاء الذي بقدرته الله . يحفظونهم بأمر الله من أمر الله ، وذلك أن الله — سبحانه — وَكَلَّ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْ الْخَلْقِ مَلَائِكَةً يَدْفَعُونَ عَنْهُمْ الْبَلَاءَ إِذَا نَامُوا وَغَفَلُوا ، أو إذا انتهوا وقاموا ومشوا . . . وفي جميع أحوالهم .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ ، وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ ﴾

إذا غيروا ما بهم إلى الطاعات غير الله ما بهم منه من الإحسان والنعمة ، وإذا كانوا في نعمة فغيروا ما بهم من الشكر لله تغير عليهم ما من به من الإنعام فيسلبهم ما وهبهم من ذلك ، وإذا كانوا في شدة لا يغير ما بهم من البلاء حتى يغيروا ما بأنفسهم ، وإذا أخذوا في التضرع ، وأظهروا العجز غير ما بهم من المحنة بالتبديل والتحويل .

ويقال إذا غيروا ما بأنسنتهم من الذُّكْرِ غَيَّرَ اللَّهُ مَا بَقُلُوبِهِمْ مِنَ الْحُظُوظِ فَأَبْدَلَهُمْ بِهِ النِّسْيَانَ

(١) آية ٩ سورة آيس .

(٢) هنا وضع النامخ علامة على سقوط مساحة من النص ، ومن المؤسف أنه لا يوجد امتداد لذلك في الهامش ويقع في هذه المساحة تفسير الآيات من ( ٥ إلى ١٠ ) من السورة .

(٣) في النسخة ( وهذا ) ولكننا آثرنا أن نجعلها ( وذلك ) حتى تزيد السياق إيضاحاً ونمنع اللبس إذ ربما يظن أن ( وهذا ) الثانية مبتدا .

والغفلة ، فإذا كان العبد في بسطةٍ وتقريبٍ ، وكشفٍ بالقلب وترقبٍ . . . فالله لا يُغَيِّرُ ما بأنفسهم بترك أدبٍ ، أو إخلالٍ بحقٍ ، أو إلمامٍ بذنبٍ .

ويقال لا يَكُفُّ ما أتاحتها للعبد من النعمة الظاهرة أو الباطنة حتى يترك ويُغَيِّرُ ما هو به من الشكر والحمد . فإذا قابل النعمة بالكفران ، وأبدل حُضُور<sup>(١)</sup> القلب بالنسيان وما يطبِّح به من العصيان . . . أبدل الله تعالى ما به من النعمة بالحرمان والخذلان ، وسأبَّه ما كان يعطيه من الإحسان .

ويقال إذا توالى المحنُ وأراد العبدُ زوالها فلا يصل إليه النَّفْضُ<sup>(٢)</sup> منها إلاَّ بأنَّ يغيِّر ما هو به ؛ فيأخذ في السؤال بعد السكوت ، وفي إظهار الجزع بعد السكون ، فإذا أخذ في النضج غيَّر ما به من الصبر<sup>(٣)</sup> .

قوله : « وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مردَّ له » : يقال إذا أراد الله بقوم بلاءً وفتنةً فما تعلَّقتْ به المشيئة لا محالة يجرى .

ويقال إذا أراد الله بقوم سوءاً ( . . . )<sup>(٤)</sup> أعينهم حتى يعملوا ويختاروا ما فيه بلاؤهم ، فهم يمشون إلى هلاكهم بأقداهم ، ويسعون — في الحقيقة — في ذمهم كما قال قائلهم :

إلى حَتَّى في مَشَى قَدَمِي إِذَا قَدَمِي أَرَاتِ دَمِي

قوله جل ذكره : ﴿ هو الذي يُرِيكُمْ البرقَ خوفاً وطمأناً ﴾

ويُنشِئُ السَّحَابَ الثَّقَالَ ﴿﴾

كما يريهم البرقَ — في الظاهر — فيكونون بين خوفٍ وطمعٍ ؛ خوفٍ من إحباس المطر وطمعٍ في مجيئه . أو خوفٍ للمسافر من ضرر مجيء المطر ، وطمعٍ للمقيم في نفعه . . . كذلك يريهم البرقَ في أسرارهم بما يبدو فيها من اللوائح ثم اللوامع ثم كالبرق في الصفاء ، وهذه أنوار المحاضرة ثم أنوار المسكافة .

(١) وردت ( حصول ) وقد آثرنا أن نكون ( حضور ) القلب حتى تقابل ( النسيان ) .

(٢) يقال نفخ فلان من مرضه أى برىء منه ( الوسيط )

(٣) سيمود القشيري إلى الإجابة عن سؤالين : متى يجوز للعبد أن يشكو ويتضرع ؟ وهل هذا آية نقاد صبره أم علامة ضعفه إزاء القوة الإلهية ؟ . . . عند حديثه عن أيوب في سورة الأنبياء .

(٤) مشبهة وربما كانت لفظة بمعنى ( أعمى )

«خَوْفًا» : من أن ينقطع ولا يبقى ، «وطمأناً» : في أن يدومَ فيه ثقلُ صاحبه من المحاضرة إلى المكاشفة ، ثم من المكاشفة إلى المشاهدة ، ثم إلى الوجود ثم دوام الوجود ثم إلى كمال الخلود .

ويقال «يرىكم البرق» : من حيث البرهان ، ثم يزيد فيصير كآثار البيان ، ثم بصير إلى نهار العرفان . فإذا طلعت شمسُ التوحيدِ فلا خفاءَ بعدها ولا استتارَ ولا غروبَ لتلك الشمسِ ، كما قيل :

هي الشمسُ إلا أن الشمسُ غيبةٌ وهذا الذي نَعْنِيهِ ليس يغيبُ

ويقال تبدو لهم أنوار الوصال فيخافون أن تجنَّ (١) عليهم ليالي الفرقة ، فقلَّما تخلو فرحة الوصال من أن تعقبها موجة الفراق (٢) ، كما قيل :

أى يومٍ سررتني بوصولٍ لم (٣) تدعني ثلاثةً بصدودٍ ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُنشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ﴾ (٤)

إذا انتاب السحابة في السماء ظلامٌ في وقتٍ فإنه يعقبه بعد ذلك ضحكُ الرياض ، فما لم تبك السماء لا يضحكُ الروضُ ، كما قيل :

ومأثمٌ فيه السماء تبكي والأرضُ من تحتها عروسُ

كذلك تنشأ في القلب سحابة الطلب ، فيحصل للقلب ترددُ الخاطر ، ثم يلوح وجهُ الحقيقة ، فتضحكُ الروح لفنونِ زاحاتِ الأنس ، وصدوفِ أزهارِ القرب .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَائِكَةُ

من خيفته ﴾

أى الملائكة أيضاً تسبح من خوفه تعالى .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ

(١) مصوبة هكذا في الهامش ، والمعنى يقبلها ويرفض (ثمن) التي في المتن .

(٢) وردت (القرآن) وهي خطأ في النسخ .

(٣) وردت (كم) (٤) وردت (الصحاب) بالصاد وهي خطأ .

يشاء ، وهم يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وهو  
شديدُ الْحَالِ ❊

قد يكون في القلب حنين وأنين ، وزفير وشهيق . والملائكة إذا حصل لهم على قلوب  
المرئيين — خصوصاً — اطلاعُ يكون دماً لأجلهم ، لا سيما إذا وقعت لواحدٍ منهم فترةٌ ،  
والفترةُ في هذه الطريقة الصواعقُ التي يصيب بها من يشاء ، وكما قيل :

ما كان ما أولَّيْت من وصلنا إلا سراجاً لاح<sup>(١)</sup> ثم انطفأ

قوله جل ذكره : ❊ له دعوة الحق والذين يدعون من

دونه لا يستجيبون لهم بشيء إلا  
كباسط كففيه إلى الماء ليبلغ فاه  
وما هو ببالغه ❊

دواعي الحق تصير لأئمةً في القلوب من حيث البرهان فن استمع إليها بسمع الفهم ،  
استجاب لبيان العلم . وفي مقابلتها دواعي الشيطان<sup>(٢)</sup> التي تهتف بالعبد بتزيين المعاصي ، فن  
أصغى إليها بسمع الغفلة استجاب لصوت<sup>(٣)</sup> الغي ، وممها دواعي النفس وهي قائدة للعبد بزمام  
الخطو ، فن ركن إليها ولا حظها وقع في هوان الحجاب .

ودواعي الحق تكون بلا واسطة ملك ، ولا بدلالة عقل ، ولا بإشارة علم ، فن أستمه  
الحق ذلك استجاب لا محالة لله بالله .

قوله جل ذكره : ❊ وما دعاء الكافرين إلا في ضلال ❊

هو اجس النفس ودواعيها تدعو — في الطريقة — إلى الشرك ، وذلك بشهود شيء  
منك ، وحسبان أمر لك ، وتبريح في أوطان الفرق ، والمعنى عن حقائق الجمع .

قوله جل ذكره : ❊ والله يسجد من في السموات

(١) وردت (راح) بالراء والمعنى لا يتقبلها فاخترنا (لاح) لأنها أقرب في المعنى والخط .

(٢) وردت (السلطان) وهي خطأ في النسخ .

(٣) وردت (اصورت) والراء زائدة كما هو واضح .

والأرض طَوْعاً وَكَرْهاً وَظِلْمًا  
بِالْفُدُوِّ وَالْأَصَالِ ❀

المؤمن يسجد لله طوعاً ، وإذا نزل به ضرر ألجأه إلى أن يتواضع ويسجد ، وذلك معنى سجوده كرهاً — وهذا قول أهل التفسير . والكافر يسجد طائماً مختاراً ، ولكن لما كان سجوده لطلب كشف الضر قال تعالى : إنه يسجد كرهاً وعلى مقتضى هذا كلُّ مَنْ يَسْجُدُ لا ابتغاء عِوَضٍ أَوْ لِكَشْفِ مِحْنَةٍ .

ويقال السجودُ على قسمين : ساجدٌ بِنَفْسِهِ وساجدٌ بِقَلْبِهِ ؛ فسجودُ النَّفْسِ معهودٌ (١) ، وسجودُ القَلْبِ من حيث الوجود . . و فرَّقُ بين من يكون بنفسه ، وواجد بقلبه .

ويقال الكلُّ يسجدون لله ؛ إمَّا من حيث الأفعال بالاختيار ، أو من حيث الأحوال بنعت الافتقار والاستبشار : سجودٌ من حيث الدلالة على الوحدانية ؛ فكلُّ جزءٍ من عين أو أثر فعلى الوحدانية شاهدٌ ، وعلى هذا المعنى لله ساجدٌ . وسجود من حيث الشهادة على قدرة الصانع واستحقاقه لصفات الجلال .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

قُلْ اللَّهُ قُلْ أَفَاتَخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ

لَا يَمْلِكُونَ لَأَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا ❀

سألهم — يا محمد — مَنْ مَوْجِدُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَقْدَرُهَا ، وَمُخْتَرِعُ مَا يَحْدُثُ فِيهَا وَمُدَبِّرُهَا ؟ فَإِنْ أَسْتَكْتَبْتُمْ عَنِ الْجَوَابِ مَا اسْتَكَنَّ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْجَهْلِ فَقُلْ اللَّهُ مُنْشِئُهَا وَمُجْرِبُهَا .

ثم قال : « أَفَاتَخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ » : يعنى الأصنام ، وهى جمادات لا تملك لنفسها نفعاً ولا ضراً ، ويلتحق فى المعنى بها كلُّ مَنْ هُوَ مَوْسُومٌ بِرَقْمِ الْحَدِيثِ ، فَمَنْ عَلَقَ قَلْبَهُ بِالْحَدِيثِ ثَانِ سَاوَى — مِنْ وَجْهِ — مَنْ عِبَدَ الْأَصْنَامَ ، قَالَ تَعَالَى : « وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ » (٢) .

(١) أى السجود فى الصلوات العادية بالنسبة للكافة ، وأما سجود القلب فلا خاصة .

(٢) آية ١٠٦ سورة يوسف .

قوله جل ذكره: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ

أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظَّالِمَاتُ وَالنُّورُ﴾

الْأَعْمَىٰ مَنْ عَلَىٰ بَصِيرَتِهِ غِشَاوَةٌ وَحِجَابَةٌ ، وَالْبَصِيرُ مَنْ كَدَّلَ الْحَقُّ بِصِيرَةٍ سِرَّهُ بِنُورِ

التَّوْحِيدِ . . لَا يَسْتَوِيَانِ !

ثم هل تستوى ظلمات الشرك وأنوار التوحيد ؟ ومن جملة النور الخروجُ إلى ضياء شهود

التقدير .

قوله جل ذكره : أم ﴿جَعَلُوا اللَّهَ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ

فَتَشَابَهَ الْخَالِقُ عَلَيْهِمْ قُلُوبُ اللَّهِ خَالِقُ

كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾

أى لو كان له شريك لَوَجِبَ أَنْ يَكُونَ لَهُ نِدْمٌ مِثْلُهُ ، وَفِي جَمِيعِ الْأَحْكَامِ لَهُ مَوَازٍ ، وَلَمْ

يُجَدِّ حِينَئِذٍ التَّمْيِيزُ بَيْنَ فِعْلَيْهِمَا .

وكذلك لو كان له نِدْمٌ . . فَإِنَّ إِثْبَاتَهُمَا شَيْئَيْنِ اثْنَيْنِ يَوْجِبُ اشْتِرَاكَهُمَا فِي اسْتِحْقَاقِ

كُلِّ وَصْفٍ ، وَأَنْ يَكُونَ أَحَدُهُمَا كصاحبه أيضاً مستحقاً له ، وهذا يؤدي إلى ألا يُعْرَفَ

المحلُّ . . وذلك محال .

قوله جل ذكره : ﴿قُلْ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ

الْقَهَّارُ﴾

« كل شيء » تدخل فيه المخلوقات بصفاتهما وأفعالها ، والمخاطبُ لا يدخل في الخطاب .

« وهو الواحد » : الذي لا خَلْفَ عنه ولا بَدَلَ (١) ، الواحد الذي في فضله منزّه عن

فضل كل أحد ، فهو الكافي لكلِّ أحد ، ويستعين به كلُّ أحد .

« والقهار » : الذي لا يجرى بخلاف حكمه — في ملكه — نَقَسٌ .

قوله جل ذكره : ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أودية

(١) وردت (يدل) بالياء وهي خطأ في النسخ .

بِقَدْرِهَا فَاحْتَمَلِ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِعًا  
 وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ  
 حُلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهٗ كَذَلِكَ  
 يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ ،  
 فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ  
 النَّاسَ فَيَمْكُتُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ  
 يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴿٤﴾

هذه الآية تشتمل على أمثالٍ ضربها الله لتشبيه القرآن المُنزَّلِ بالماء المُنزَّلِ من السماء ،  
 وشبهه القلوب بالأودية ، وشبهه وساوس الشيطان وهو أجس النَّفسِ بِالزَّبَدِ الذى يعلو الماء ،  
 وشبهه الخُلُقُ (١) بالجواهر الصافية من الخَبَثِ كالذهب والفضة والنحاس وغيرها ، وشبهه  
 الباطلَ بِخَبَثِ هذه الجواهر . وكذا أن الأودية مختلفة في صغرها وكبرها وأن بقدرها تحمل الماء  
 في القلة والكثرة — كذلك القلوب تختلف في الاحتمال على حسب الضعف والقوة . وكذا أن  
 السيلَ إِذَا حَصَلَ في الوادى يُظَهِّرُ وادى فكذلك القرآن إِذَا حَصَلَ حِفْظُهُ في القلوب نَفَى  
 أوسوسَ والهوى عنها ، وكذا أَنَّ الماءَ قد يصبحه ما يكدره ، ويخلص بعضه مما يشوبه —  
 فكذلك الإيمان وفهم القرآن في قلوب المؤمنين حين تخلص من نَزَعَاتِ الشيطان ومن  
 الخواطر الرديئة ، فالقوب بين صافٍ وكَدِرٍ .

وكذا أَنَّ الجواهر التي تتخذ منها الأواني إِذَا أُذِيتِ خَلِصَتْ من الخَبَثِ كذلك الحق  
 يتميز من الباطل ، ويبقى الحق ويضمحل الباطل .

ويقال إن الأنوار إِذَا تَلَأَلَتْ في القلوب نَفَتْ آثار الكلفة ، ونور (٢) اليقين ينفي ظلمة  
 الشك ، والعلم ينفي تهمة الجهل ، ونور المعرفة ينفي أثر النكرة ، ونور المشاهدة ينفي آثار البشرية ،

(١) هكذا في الصورة ونرجح أنها ( الحق ) ليقابل ( الباطل ) كما تقابل الجواهر الصوفية الخبيث —  
 ويزيد من قوة هذا الترجيح ما سبأني بعد قليل عند ( التمييز بين الحق والباطل ) .  
 (٢) وردت ( ونون ) وهي خطأ في النسخ .



وأنوار الجمع تنفي آثار التفرقة . وعند أنوار الحقائق ثلاثي آثار الحظوظ ، وأنوار طلوع الشمس من حيث عرفان تنفي سدفة الليل من حيث حسابان أثر الأعيان .

ثم الجواهر التي تتخذ منها الأواني مختلفة فمن إناء يتخذ من الذهب وآخر من الرصاص ، إلى غيره - كذلك القلوب تختلف ، وفي الخبر : إن لله تعالى أواني وهي القلوب ، فزاهد قاصدٌ ومحِبٌ واجِدٌ ، وعابدٌ خائفٌ وموحدٌ عارفٌ ، ومتعبدٌ متعففٌ ومتهجِدٌ منصوفٌ ، وأنشدوا :

أولائها شتى الفنون وإنما نُسقي بماء واحدٍ من مهبلٍ

قوله جل ذكره : ﴿ للذين استجابوا لربهم الحسنى والذين

لم يستجيبوا له لو أن لهم ما في الأرض جميعاً ومثله معه لافتدوا به أولئك لهم سوء الحساب وماوهم جهنم وبئس المهاد ﴾

« الحسنى » (١) : الوعد بقبول استجاباتهم ، وذلك من أجل الأشياء عندهم ؛ فلا شيء أعزُّ على المحبِّ من قبول محبوبه منه شيئاً .

أمَّا الذين لم يستجيبوا له فلو أن لهم جميع ما في الأرض وأنفقوه بمحمدٍ لا يقبل منهم ، ولم سوء الحساب ، وهو المناقشة في الحساب ، ثم ماوهم جهنم ودوام العذاب .

قوله جل ذكره : ﴿ أفمن يعلم أنما أنزل إليك

من ربك الحق كمن هو أعمى إنما يتذكر أولوا الألباب ﴾

استفهام في معنى النبي ، أى لا يستوى البصير والضرير ، ولا المقبول بالردود بالحجة ، ولا المؤمن بالتقريب بالمعرض للتعذيب ، ولا الذى أقصيناه عن شهودنا بالذى هديناه

(١) يرى النسفي أن ( الحسنى ) هنا صفة للمصدر أى استجابوا الاستجابة الحسنى .

(٢) أخطأ الناسخ إذ جعلها ( أفلم ) .

بوجودنا . إنما يَنْعِظُ مَنْ عقله له تَشْرِيفٌ ، دون مَنْ عقله له سببُ إقصاءٍ وتعنيف .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ <sup>(١)</sup> يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ  
وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ ﴾

الوفاء بالعهد باستدامة العرفان ، والوفاء بشرط الإحسان ، والتوقُّفُ من ارتكاب العصيان  
— بذلك أُبرِمَ العَقْدُ يوم الميثاق والضمان .

وميثاق قومٍ ألا يعبدوا شيئاً سواه ، وميثاق قومٍ ألا يسألوا سواه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ  
يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ  
الْحِسَابِ ﴾ <sup>(٢)</sup>

الذين يَصِلُونَ الإيمان به بالإيمان بالأنبياء والرسل .

ويقال الذين يصلون أنفُسَهُمْ بعضاً ببعض ، فلا يتخلَّلُهَا نَفْسٌ لغير الله ، ولا ينير الله ،  
ولا في شهود غير الله .

ويقال يَصِلُونَ سَيْرَهُمْ بِسِرِّهِمْ في إقامة العبودية ، والتبرُّي من الحول والقوة .

وقوله : ﴿ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴾ : الخشية لجلامٍ يُوقِفُ المؤمنَ عن الرِّكْضِ في ميادين الهوى ،  
وزِمَامٍ يَجْرُهُ إلى استدامة حكم التَّقَى .

وقوله : ﴿ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ﴾ هو أن يبدو من الله ما لم يكنوا يحسبون .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ  
وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴾

الصبر يختلف باختلاف الأغراض التي لأجلها يصبر الصابر ، فالعبيد يصبرون لخوف  
العقوبة ، والزهاد يصبرون طمعاً في المثوبة ، وأصحاب الإرادة هم الذين صبروا ابتغاء وجه  
ربهم ، وشرطُ هذا النوع من الصبر رَفْضُ ما يمنع من الوصول ، واستدامة التوقُّف منه ،

(١) أخطأ الناسخ إذ جعلها ( والذين ) .

(٢) هذه الآية مستدركة في هامش الورقة بمد أن سقطت من المتن .

فيدخل فيه ترك الشهوات ، والتجردُ عن جميع الشواغل والعلاقات ، فيصبر عن العلة والزلة ، وعن كل شيء يشغل عن الله .

ومما يجب عليه الصبر الوقوفُ على حكم تعزُّزِ الحق ، فإنه - سبحانه - يتفضلُ على الكافة من المجتهدين ، ويتعزَّز - خصوصاً - على المریدين ، فيمنحهم الصبر في أيام إرادتهم ، فإذا صدقوا في صبرهم جاد عليهم بتحقيق ما طلبوا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً ﴾ .

الأغنياء ينفقون أموالهم . والعبياد ينفقون نفوسهم ويتحملون صنوف الاجتهاد ، ويصبرون على أداء الفرائض والأوراد . والمريدون ينفقون قلوبهم فيسرعون إلى أداء الفرائض والأوراد ويصبرون إلى أن ييُوحَ علم من الإقبال عليهم . وأما المحبون فينفقون أرواحهم . . . وهي كما قيل :

ألسنت لي خلفاً ؟ كفى شرفاً فما وراءك لي قصدٌ ومطلوبُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ أَوْلِيَّكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ ﴾

يماشرون الناس بحسن الخلق ؛ فيبدأون بالإنصاف ولا يطلبون الانتصاف ، وإن عامتهم أحدهم بالجفاء قابله بالوفاء ، وإن أذنب إليهم قومٌ اعتذروا عنهم ، وإن رضوا عادوهم .

قوله جل ذكره : ﴿ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ

صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ  
وَذُرِّيَّتِهِمْ ، وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ

عليهم مِنْ كُلِّ بابٍ \* سلامٌ  
عليكم بما صبرتم ، فَنِعْمَ  
عُقْبَى الدَّارِ ﴾

يتم النعمة عليهم بأن يجمع بينهم وبين مَنْ يحبون صحبتهم مِنْ أقاربهم وأزواجهم ، وقد ورد في الخبر : « المرءُ مع مَنْ أَحَبَّ » فَمَنْ كَانَ مَحْبُوبُهُ أَمْثَالَهُ وَأَقْرَابُهُ جُحِشَ مَعَهُمْ ، وَمَنْ كَانَ الْيَوْمَ بِقَلْبِهِ مَعَ اللَّهِ ، فَهُوَ غَدًا مَعَ اللَّهِ ، وفي الخبر : « أَنَا جَلِيسٌ مَنْ ذَكَرَنِي » ، وهذا في العاجل ، وَأَمَّا فِي الْأَجَلِ ، ففي الخبر : « الفقراء الصابرون جُلسَاءُ اللَّهِ يومَ الْقِيَامَةِ » .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ، وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ ، وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴾

مَنْ كَفَرَ بَعْدَ إِيمَانِهِ نَقَضَ عَهْدَ الْإِسْلَامِ فِي الظَّاهِرِ ، وَمَنْ رَجَعَ إِلَى أَحْكَامِ الْعَادَةِ بَعْدَ سَلُوكِهِ طَرِيقَ الْإِرَادَةِ ، فَقَدْ نَقَضَ عَهْدَهُ فِي السَّرَّاءِ . . . فِهَذَا مَرْتَدٌ جَهْرًا ، وَهَذَا مَرْتَدٌ سِرًّا ، وَالْمَرْتَدُ جَهْرًا عَقُوبَتُهُ قَطْعُ رَأْسِهِ ، وَالْمَرْتَدُ سِرًّا عَقُوبَتُهُ قَطْعُ سِرِّهِ .  
وقوله : « يَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ » ، هُوَ نَقْضُ قَوْلِهِ : « يَصْلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ » .

ويقال نقض العهد هو الاستماتة بالأغيار ، وترك الاكتفاء بالله الجبار .  
ويقال نقض العهد الرجوع إلى الاختيار والتدبير بعد شهود الأقدار ، والملاحظة التقدير .

ويقال نقض العهد بترك نفسه ، ثم يعود إلى ما قال بتركه .

قوله جل ذكره : ﴿ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ﴾

يبسط الرزق للأغنياء وإطال لهم بالشكر ؛ ويُضيقُ على الفقراء وإطال لهم بالصبر .

وَعَدَّ الزِّيَادَةَ لِلشَّاكِرِينَ ، وَوَعَدَ الْمَعِيَّةَ لِلصَّابِرِينَ . لِلأَغْنِيَاءِ الأَمْوَالُ بِمَزِيدِهَا ، وَلِلْفُقَرَاءِ التَّجَرُّدُ فِي الدَّارَيْنِ عَنْ طَرِيفِهَا وَتَلِيدِهَا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ

الدُّنْيَا فِي الآخِرَةِ إِلا مَتَاعٌ ﴾

فَرِحَ الأَغْنِيَاءُ بِزَكَاءِ أَمْوَالِهِمْ ، وَفَرِحَ الْفُقَرَاءُ بِصَفَاءِ أحوالِهِمْ .

« وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الآخِرَةِ إِلا مَتَاعٌ » قَلِيلٌ بِالإِضَافَةِ إِلَى مَا وَعَدَهُمُ اللهُ ، فَأَمْوَالُ الأَغْنِيَاءِ — وَإِنْ كَثُرَتْ — قَلِيلَةٌ بِالإِضَافَةِ إِلَى مَا وَعَدَهُمْ مِنْ وَجُودِ أَفضَالِهِ ، وَأحوالُ الْفُقَرَاءِ — وَإِنْ صَفَّتْ — قَلِيلَةٌ بِالإِضَافَةِ إِلَى مَا وَعَدَهُمْ مِنْ شُهُودِ جِمالِهِ وَجِلالِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ

عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ

اللهُ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ

مَنْ أُنابَ ﴾

« يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ » : وَهْمُ الَّذِينَ لَمْ يَشْهَدُوا مَا أُعْطِيَ نَبِينَنَا — صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — مِنْ

الشُّواهِدِ وَالبُرْهَانِ حَتَّى ( . . . ) (١) الزِّيَادَةَ .

« وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » : وَهْمُ الَّذِينَ أَبْصَرُوا بَعْيُونَ أَسْرارَهُمْ مَا خُصَّ بِهِ مِنَ الأَنْوَارِ

فَسَكَنُوا بِنُورِ اسْتِبْصَارِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ

اللهِ ، أَلَا بِذِكْرِ اللهِ تَطْمَئِنُّ

الْقُلُوبُ ﴾

قَوْمٌ اطْمَأَنَّتْ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِهِمْ اللهُ ، وَفِي الذِّكْرِ وَجَدُوا سَلْوَتَهُمْ ، وَبِالذِّكْرِ وَصَلُوا إِلَى

صَفْوَتِهِمْ . وَقَوْمٌ اطْمَأَنَّتْ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللهِ فَذَكَرَهُمُ اللهُ — سَجَّانَهُ — بِلُطْفِهِ ، وَأَثْبَتَتْ

الطَّمَأُنِينَةَ فِي قُلُوبِهِمْ عَلَى وَجْهِ التَّخْصِيفِ لَهُمْ .

(١) مثبته .

ويقال إذا ذكروا أن الله ذكروهم استروحت قلوبهم ، واستبشرت أرواحهم ، واستأنست أسرارهم ، قال تعالى : « أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ » لِمَا نالت بِذِكْرِهِ من الحياة ، وإذا كان العبد لا يطمئن قلبه بذكر الله ، فذلك لِخَلَلٍ في قلبه ، فليس قلبه بين القلوب الصحيحة .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ

لَهُمْ وَحَسَنُ الْمَأْتِ بِ﴾

طابت أوقاتهم وطابت نفوسهم .

ويقال طوبى لمن قال له الحق : طوبى .

طوبى لهم في الحال ، وحسن المآب في المآل .

قوله جل ذكره : ﴿ كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ

مِن قَبْلِهَا أُمَمٌ لِّتَلْوَىٰ عَلَيْهِمُ الَّذِي

أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾

لئن أرسلناك بالنبوة إليهم فلقد أرسلنا قبلك كثيراً من الرسل ، واثم أصابك منهم بلاء

فلقد أصاب من قبلك كثير من البلاء ، فأصبر كما صبروا وتوَجَّر كما أُجروا .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابُ ﴾

لئن كفروا بنا فإمّن أنت ، وإذا آمنت فلا تبالِ بِمَنْ جَحَدَ ، فَإِنَّكَ أَنْتَ الْمَقْصُودُ مِنْ

الْبَرِيَّةِ ، وَالْمَخْصُوصُ بِالرَّسَالَةِ وَالْحَبِيبَةِ .

لو كان يجوز في وصفنا أن يكون لنا غرض في أفعالنا .

ولو كان الغرض في الخلق فإنت سيد البشر ، وأنت المخصوص من بين البشرية بحسن

الإقبال<sup>(١)</sup> ، فهذا مخلوق يقول في مخلوق :

(١) هذه أقصى درجة في التصور لشخصية الرسول صوات الله عليه — في نظر هذا الصوفي .. فإنت ذلك بأقوال باحث آخر كان حزبي أو الجليلي عن « الإنسان الكامل » ، لتلحظ الفرق الهائل بين الانجمايين .

وَكُنْتُ أَحْرَبُ أَوْطَارِي لَوْ قَتَّ فَمَا كَانَ الْوَقْتُ وَتَمَّتْ وَالسَّلَامُ  
وَكُنْتُ أَطَالِبُ الدُّنْيَا بِحُبِّ فَمَا كُنْتُ الْحُبِّ.. وَاقْتَطَعْتُ الْكَلَامَ

قوله جل ذكره: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ  
أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ سُكِّمَتْ بِهِ  
الْمَوْتَى بَلِ اللَّهُ الْأَمْرُ جَمِيعًا﴾

لو كان شيء من المخلوقات يظهر بغيرنا في الإيجاد لكان يحصل بهذا القرآن ، ولكن  
المنشئ الله ، والخير والشر جملة من الله ، والأمر كله لله . فإذا لم يكن شيء من الحدثان  
بالقرآن — والقرآن كلام الله العزيز — فلا تكون خرة من النفي والإثبات للمخلوق .. فإن  
ذلك محال .

قوله جل ذكره: ﴿أَفَلَمْ يَأْمُرْ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لو يَشَاءُ  
اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا﴾

معناه أفلم يعلم الذين آمنوا ، ويقال أفلم يأسوا من إيمانهم وقد علموا أنه من يهديه الحق  
فهو المهتدى؟

قوله جل ذكره: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا  
صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِنْ  
دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ  
لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾

يعنى شؤم كفرهم لا يزال واصلًا إليهم ، ومقتص (١) فعلهم للاحق بهم أبدًا .

قوله جل ذكره: ﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْ بِرُسُلِي مِنْ قَبْلِكَ  
فَأْمَأَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ، ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ  
فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ﴾

(١) من اقتص ( واقتصا ) أن يوقع على الجاني مثل ما جرى .

أُنزل هذه الآية على جهة التسلية للرسول — صلى الله عليه وسلم — عما كان يلاقيه منهم .  
وكما أن هؤلاء في التكذيب جرّوا على نهجهم فنحن أَدْمَعْنَا سُنْتَنَا فِي التَّعْذِيبِ مَعَهُمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَقْمَنَ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا  
كَسَبَتْ ﴾

الجواب فيه مضمّر ؛ أي أقمن هو مجرّي ومنشئ الخلق والمُطَّلِعُ عليهم ، لا يخفى عليه منهم  
شيء ؛ كمن ليس كذلك ؟ لا يستويان غداً أبداً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَعَلُوا اللَّهَ شَرْكَاءَ قُلُوبِهِمْ مَثُومٌ  
أَمْ تَنْبِئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ  
أَمْ بظَاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ ﴾

قُلْ لِمَ أَرُونِي أَى تَأْثِيرٍ مِنْهُمْ ، وَأَى نَفْعٍ لَكُمْ فِيهِمْ ، وَأَى ضَرَرٍ لَكُمْ مِنْهُمْ ؟ أَتَقُولُونَ  
مَا يَعْلَمُ اللَّهُ بِخِلَافِهِ ؟ وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ : « مَا لَا يَعْلَمُ » .

قوله جل ذكره : ﴿ بَلْ زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ  
وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ ، وَمَنْ يُضِلِلْ  
اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ .

أى قد تبين لكم أن ذلك من كيد الشيطان ، وزين للذين كفروا مكروهم ، وصاروا  
مصدودين عن الحق ، مسدودة عليهم الطُّرُقُ ، فَإِنَّ مَنْ أَضَلَّهُ حُكْمُهُ — سبحانه — لا يهديه  
أحدٌ قطعاً .

قوله جل ذكره : ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي  
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أُكْلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا  
تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا ، وَعُقْبَى  
الْكَافِرِينَ النَّارُ ﴾ .

المَثَلُ أى الصفة ، فصفة الجنة التي وعد المتقون هي أنها جنة تجري من تحتها الأنهار ،  
وأكلها دائم وظلها دائم ، أى أن اللذات فيها متصلة . وإنما لم تجنات معجلة ومؤجلة ، فالمتوجلة



ما ذكره الله — سبحانه — في نص القرآن ، والممثلة جنة الوقت (١) . . . والدرجات — من حيث البسط — فيها متصلة ، ونفحات الأنس لأربابها لا مقطوعة ولا ممنوعة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ ﴾ .

يريد بهم مؤمنى أهل الكتاب الذين كانوا يفرحون بما ينزل من القرآن لصدق يقينهم .  
﴿ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ ﴾  
أى الأحزاب الذين قالوا كان محمد يدعو إلى إله واحد ، فالآن هو ذا يدعو إلى إلهين  
لما نزل : ﴿ قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ ﴾ (٢) .

﴿ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ ، إِلَهٌ أَدْعُو وَإِلَيْهِ مَآبٌ ﴾ .

قل يا محمد : ﴿ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ ﴾ . والعبودية المبادرة إلى ما أمرت به ، والمحاذرة (٣) مما زجرت عنه ، ثم التبرئى عن الحول والمنة ، والاعتراف بالطول والمنة .  
وأصل العبودية القيام بالوظائف ، ثم الاستقامة عند رَوْح اللطائف .

قوله جل ذكره : ﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنَّ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن وَّلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ﴾ .

أى حُكْمًا ببيان العرب ؛ لأنَّ الله تعالى أرسل الرسل في كلِّ وقتٍ كُلاًّ بلسان قومه ليبتدوا إليه .

ويقال من صفات العرب الشجاعة والسخاء ومراعاة الذمام ، وهذه الأشياء مندوب إليها في الشريعة .

(١) أى جنة أرباب الأحوال . . . هنا فى هذه الدنيا

(٢) آية ١١٠ سورة الإسراء ومنهم كعب بن الأشراف والسيد والمقاب وأشباعهم .

(٣) وردت ( المحاذرة ) بالضاد وهى خطأ فى النسخ كما هو واضح من السياق .

« ولئن اتبعت أهواءهم » : أى ولئن وافقتهم ، ولم تعصم بالله ، ووَقَعْتَ على قلبك حشمةً من غير الله — فَمَالَكَ من واقٍ من الله .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد أرسلنا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وجعلنا لهم أزواجًا وذريةً وما كان لرسولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾

أى أرسلنا رُسُلًا من قبلك إلى قومهم ، فلم يكونوا إلا من جنسك ، وكما لسلكم أزواج وذرية كانت لهم أزواج وذرية ، ولم يكن ذلك قاصداً في صحة رسالتهم ، ولا تلك العلاقات كانت شاغلة لهم .

ويقال إن من اشتغل بالله فكثيرة العيال وتراكم الأشغال لا تؤثر في حاله ، ولا يضره ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ لسلكٍ أَجَلٍ كِتَابٍ ﴾ .

أى لسلكٍ شيء أَجَلٍ مثبت في كتاب الله وهو المحفوظ ، وله وقت قسيم له ، وأنه لا اطلاع لأحدٍ على علمه ، ولا اعتراض لأحدٍ على حكمه .

قوله جل ذكره : ﴿ بِمَحْوِ اللَّهِ مَا إِيَّاهُ وَيُنَبِّئُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾ .

المشيئة لا تتعلق بالحدوث ، والمحو والإثبات متصلان بالحدوث .

صفات ذات الحق — سبحانه — من كلامه وعلمه ، وقوله وحكمه لا تدخل تحت المحو والإثبات ، وإنما يكون المحو والإثبات من صفات فعله ؛ المحو يرجع إلى العدم ، والإثبات إلى الإحداث ، فهو يحو من قلوب الزهاد حب الدنيا ويُنَبِّئُ بَدَلَهُ الزهد فيها ، كما في خبر حارثة : « عزفت نفسى عن الدنيا فأستوى عندى حجرها وذهبها » (١) .

(١) سأل النبي (ص) حارثة . لسلك حق حقيقة ، فما حقيقة إيمانك ؟ فقال : عزوت نفسى عن الدنيا . . . . . ، خرجنا هذا الحديث في هامش سابق .

ويمحو عن قلوب العارفين الحفظاً ، ويثبتُ بدلها حقوقه تعالى ، ويمحو عن قلوب  
الموحِّدين شهودَ غير الحق ويثبتُ بدلكه شهود الحق ، ويمحو آثار البشرية ويثبت أنوار  
شهود الأُحدية .

ويقال يمحو العارفين عن شواهدهم ، ويثبتهم بشاهد الحق .  
ويقال يمحو العبد عن أوصافه ويثبتته بالحق فيكون محوّاً عن الخلق منبئنا بالحق للحق .  
ويقال يمحو العبد فلا يجرى عليه حكم التدبير، ويكون محوّاً بحسب جريان أحكام التقدير،  
ويثبت سلطان التصديق والتقليب بإدخال ما لا يكون فيه اختيار عليه على ما يشاء .  
ويقال يمحو عن قلوب الأُجانب ذِكْر الحق ، ويثبت بدله غلبات الغفلة وهو اجْم النسيان .  
ويقال يمحو عن قلوب أهل الفترة ما كان يلوح فيها من لوازم الإرادة ، ويثبت بدلها  
الرجوع إلى ما خرجوا عنه من أحكام العادة .

ويقال يمحو أوصارَ الرِّثة عن نفوس العاصين ، وآثار العصيان عن ديوان المذنبين  
(ويثبت) <sup>(١)</sup> بدل ذلك لوعة الندم ، وانكسار الحسرة ، والحمود عن متابعة الشهوة .  
ويقال يمحو عن ذنوبهم السيئة ، ويثبت بدلها الحسنة ، قال تعالى : « فأولئك يبدل الله  
سيئاتهم حسنات » .

ويقال يمحو الله نضارة الشباب ويثبت ضعف المشيب .  
ويقال يمحو عن قلوب الراغبين في مودة أهل الدنيا ما كان يحلمهم على إيثار صحبتهم ،  
ويثبت بدلاً منه الزهد في صحبتهم والاشتغال بعشرتهم .  
ويقال يمحو الله ما يشاء من أيام صفت من الغيب <sup>(٢)</sup> ، وليال كانت مُضاعة بالزلفه والقربة  
ويثبت بدلاً من ذلك أياماً هي أشدُّ ظلاماً من الليالي الخنادس <sup>(٣)</sup> ، وزماناً يجعل سعة الدنيا  
عليهم محاييس .

(٢) سقطت هذه اللفظة من الناسخ .

(٢) من ( الغيب ) يكون المعنى أن الأيام التي كانت تمتح لهم من الغيب صافية ، ولكننا لا نستبعد أنها  
قد تسكون ( الفيم ) على معنى خلو تلك الأيام من كل كدورة بدليل المقابلة التي وردت فيها بمد .

(٣) جمع حنْدس أي شديد السود .

ويقال يحو العارفين بكشف جلاله ، ويثبتهم في وقت آخر بلطف جماله .

ويقال يحوهم إذا تجلّى لهم ، ويثبتهم إذا تعزّز عليهم .

ويقال يحوهم إذا ردّهم إلى أسباب التفرقة لأنهم يبصرون بنعت الافتقار والانكسار ،

ويثبتهم إذا تجلّى لقلوبهم فيبصرون بنعت الاستبشار ، ويشهدون بحكم الافتخار .

قوله جل ذكره : ﴿ وعنده أم الكتاب ﴾

قيل اللوح المحفوظ الذي أثبت فيه ما سبق به علمه وحكمه ممالا بتبديل ولا تغيير فيه .

ويقال إنه إشارة إلى علمه الشامل لكل معلوم .

قوله جل ذكره : ﴿ وإن ما نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُّهُمْ

أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ

وعلينا الحساب ﴾

نفى عنه الاستعجال أمرا ، و ( . . . ) (١) في قلوبهم أنه يوشك أن يجعل الموعد جهرًا .

قوله جل ذكره : ﴿ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ

نَنْقُضُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ

لَا مُعْتَبَرٍ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ

الحساب ﴾

في التفاسير : يموت العلماء ، وفي كلام أهل المعرفة يموت الأولياء ، الذين إذا أصاب

الناس بلاء ومحنة فزعوا إليهم فيدعون الله ليكشف البلاء عنهم .

ويقال هو ذهاب أهل المعرفة حتى إذا جاء مسترشد في طريق الله لم يجد من يهديه إلى الله .

ويقال : في كل زمان لسان ينطق عن الحق سبحانه (٢) ، فإذا وقعت فترة سكن ذلك

اللسان — وهذا هو النقصان في الأطراف الذي تشير إليه الآية ، وأشدّ بعضهم :

طوى العمران ما نشره مني وأبلى جدتي نشر وطى

(٢) يتصل ذلك بفكرة القطب والأوتاد والأبدال

(١) مشابهة .

أراني كلَّ يومٍ في انتقاصٍ ولا يبقى مع النقصان شيئاً  
 ويقال ينقصها من أطرافها أي بفتح المدائن وأطراف ديار الكفار ، وانتشار الإسلام ،  
 قال تعالى : « ليظهره على الدين كله » (١) .

ويقال ينقصها من أطرافها بخراب البلدان ، قال تعالى : « كل شيء هالك إلا وجهه » (٢)  
 وقال : « كلُّ مَنْ عليها فان » (٣) فهو عودُ الحقُّ خرابُ العالمِ وفناءُ أهله ، ووعدُهُ حقٌّ لأنَّ  
 كلامه صدقٌ ، واللهُ يحكم لا معقبٌ لحكمه ، ولا ناقضٌ لما أبرمه ، ولا مُبرمٌ لما نقضه ،  
 ولا قابلٌ لمن رده ، ولا رادٌّ لمن قبله ولا مُعزٌّ لمن أهانه ، ولا مُذلٌّ لمن أعزّه .  
 « وهو سريع الحساب » : لأن ما هو آتٍ فقريب .

ويقال « سريع الحساب » في الدنيا ؛ لأنَّ الأولياء إذا ألموا بشيء ، أو هموا المزجور  
 عوتبوا في الوقت ، وطولبوا بحسن الرجعي .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَالُوا ﴾

المكرُ جميعاً يعلم ما تكسبُ كُلُّ  
 نفسٍ وسيعلم الكفارُ لمن عقبى الدارُ ﴿

مكرهم إظهارُ الموافقة مع إسرارهم الكفر ، ومكرُ الله بهم توهمهم أنهم مُحسنون  
 في أعمالهم ، وحسابهم (٤) أنهم ستأمنُ أحوالهم ، وظنهم أنه لا يجيق بهم مكرهم ، وتخليته  
 إليهم — مع مكرهم — من أعظم مكره بهم .

قوله جل ذكره : ﴿ ويقول الذين كفروا : لَسْتَ مُرْسَلًا ﴾

قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم  
 ومن عنده علم الكتاب ﴿

(١) آية ٢٨ سورة الفتح .

(٢) آية ٨٨ سورة القصص .

(٣) آية ٢٦ سورة الرحمن .

(٤) وردت ( وحسانتهم ) وهي خطأ في النسخ .

وَبِالْ تَكْدِيْبِهِمْ عَائِدٌ إِلَيْهِمْ ، فَإِنَّ اللَّهَ شَهِيدٌ لَكَ بِصِدْقِكَ . « ومن عنده علم الكتاب »  
هو الله سبحانه وتعالى عنده عِلْمٌ جَمِيعُ الْمُؤْمِنِينَ . فالعلمى كفى بالله شهيداً فعنده علم الكتاب  
وكفى بالمؤمنين شهيداً ؛ إذ المؤمنون يعلمون ذلك .

## السورة التى يذكر فيها إبراهيم عليه السلام

قوله جل ذكره : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

بسم الله معناه بالله ؛ فقلوب العارفين بالله إشراقها ، وقلوب الوالهيْن بالله احتراقها ،  
لهؤلاء فَا ( ... ) <sup>(١)</sup> محبته ، ولهؤلاء شوقاً إلى عزيز رؤيته .

وأصحاب الوصول قالوا : بالله ... فَوَصَلَ مِنَ الطَّالِبِينَ مَنْ وَصَلَ

قوله جل ذكره : ﴿ الرَّ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ

النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ

رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴾

أقسم بهذه الحروف : إِنَّهُ كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ بِهِ مِنْ ظُلُمَاتِ الْجَهْلِ إِلَى  
نور العلم ، وَمِنْ ظُلُمَاتِ الشُّكِّ إِلَى نور اليقين ، ومن ظلمات التدبير إلى فضاء شهود التقدير ،  
ومن ظلمات الابتداء <sup>(٢)</sup> إلى نور الاتباع ، ومن ظلمات دَعَاوَى النَّفْسِ إِلَى نور معارفِ  
القلب ، ومن ظلمات التفرقة إلى نور الجمع — بإذن ربهم ، وإرادته ومشيئته ، وسابق  
حُكْمِهِ وقضائه إلى صراط رحمته ، وهو نهج التوحيد وشواهد التنفيد .

قوله جل ذكره : ﴿ اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي

الْأَرْضِ وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ

عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴾

عَرَفَ الْخَلْقَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ .

(١) مشتبه .

(٢) وزدت (الابتداء) بالهمزة وهى خطأ من الناسخ .

فَمَنْ عَرَفَ فَلَهُ الْمَأْتَبُ الْحَمِيدُ ، وَمَنْ جَحَدَ فَلَهُ الْعَذَابُ الشَّدِيدُ ؛ وَذَلِكَ الْعَذَابُ هُوَ  
جَهَنَّمُ بِأَنَّهُ — سَبْحَانَهُ — مَنْ هُوَ .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى  
الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ  
وَيَبْغُونَهَا عَوَجًا أَوْلَتْكَ فِي ضَلَالٍ بِمِثْلِ ﴾

ثم ذكر ذمهم أخلاقهم ، فقال : هُمُ الَّذِينَ يُؤْتِرُونَ الْبَسِيرَ مِنْ حُطَامِ الدُّنْيَا عَلَى الْخَطِيرِ  
مَنْ نِعَمَ الْآخِرَةِ ، وَذَلِكَ مِنْ شِدَّةِ جُحُودِهِمْ ، وَيَبْغُونَ لِلدُّنْيَا عَوَجًا بَكثرة جمعهم ، أَوْلَتْكَ لَمْ  
فِي الدُّنْيَا الْفِرَاقُ وَهُوَ أَشَدُّ عَقُوبَةً ، وَفِي الْآخِرَةِ الْإِحْتِرَاقُ وَهُوَ أَجْلٌ مَحْنَةٌ وَمَصِيبَةٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ  
قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ  
يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ  
الْحَكِيمُ ﴾

إنما كان كذلك ليكون أكد في إزام الحجّة : وَأَنِّي يَنْفَعُ ذَلِكَ إِذَا لَمْ يُؤْفَقُوا لِسُلُوكِ  
الْحِجَّةِ ؟ فَأَهْلُ الْهُدَايَةِ فَازُوا بِالْعُنَايَةِ السَّابِقَةِ ، وَأَصْحَابُ الْعَوَايَةِ وَقَعُوا فِي ذُلِّ الْعِدَاوَةِ : فَلَا  
اعتراضَ عَلَيْهِ فِيمَا يَصْنَعُ ، وَلَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ أَوْ لَمْ يَفْعَلُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ  
قَوْمَكَ مِنَ الظَّالِمَاتِ إِلَى النُّورِ  
وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ  
لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾

أَخْرِجْ قَوْمَكَ بِدَعْوَتِكَ مِنْ ظُلُمَاتِ شَكْمِهِمْ إِلَى نُورِ الْيَقِينِ ، وَمِنْ إِشْكَالِ الْجَهْلِ إِلَى رَوْحِ  
الْعِلْمِ . وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ ؛ مَسَلَفٌ لَهُمْ مِنْ وَقْتِ اللَّيْثَانِ ، وَمَا رَفَعَ عَنْهُمْ مِنَ الْبَلَاءِ فِي سَابِقِ  
أَحْوَالِهِمْ .

ويقال ذكّرهم بأيام الله وهي ما سبق لأرواحهم من الصفوة وتعريف التوحيد قبل حلولها في الأشباح :

سقيًا لها ولطيها ولحسنها وبهاها  
أيام لم ( . . . . . )<sup>(١)</sup>

ويقال ذكّرهم بأيام الله وهي التي كان العبد فيها في كتم العدم ، والحق يتولّى عباده قبل أن يكون للعباد فعلٌ ؛ فلا جهدَ للسابقين ، ولا عناءَ ولا تركَ للمتصدين ، ولا وقع من الظالم لنفسه ظلم<sup>(٢)</sup> .

إذ كان متعلق العلم متناول القدرة ، والحكم على الإرادة .. ولم يكن للعبد اختيار في تلك الأيام .

قوله : « .... إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور » .

« صَبَّارٌ » : راضٍ بحكمه واقف عند كون لذيق العيش يَسْرُهُ .

« شَكُورٌ » : محجوب<sup>(٣)</sup> بشهود النعم عن استغراقه في ظهور حقه .. هذا واقف مع صبره وهذا واقف مع شكره ، وكلُّ مُلْزَمٌ بحده وقدره .. والله غالب على أمره ، مقدّسٌ في نفسه مُتَعَزِّزٌ بجلال قدسه .

قوله جل ذكره ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ

اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ  
يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيَدْبِجُونَ  
أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكَ  
بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿

(١) بقية الكلام غامضة في الكتابة والمعنى ، وتمجز المطبعة أن تغفل حروفها .

(٢) يشير القشيري بذلك إلى الآية ٣٣ من سورة فاطر : « فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات » .

(٣) فلا يزول الحجاب إلا إذا تجرد العبد عن شهود النعمة ، وشاهد النعم ، ومن شاهد النعم استقبل السراء والضراء بلا تمييز .



تذَكُّرُ مَا سَلَفَ مِنَ النُّعْمِ يُوجِبُ تَجْدِيدَ مَا سَبَقَ مِنَ الْحُبَّةِ ، وَفِي الْخَبَرِ :

« جُبِلَتْ الْقُلُوبُ عَلَى حُبِّ مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهَا » ، فَالْحَقُّ أَمْرَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ .

بِتَذَكُّرِ قَوْمِهِ مَا سَبَقَ إِلَيْهِمْ مِنْ فَنُونِ إِنْعَامِهِ ، وَلَطَائِفِ إِكْرَامِهِ . . . وَفِي بَعْضِ السُّكْتَبِ الْمُنْزَلَةِ

عَلَى الْأَنْبِيَاءِ — عَلَيْهِمُ السَّلَامُ : « عَبْدِي ، أَنَا لَكَ حُبٌّ فَبِحَقِّي عَلَيْكَ كُنْ لِي حُبًّا »

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : ﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِن شَكَرْتُمْ

لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِن كَفَرْتُمْ إِنَّ

عَذَابِي لَشَدِيدٌ ﴾

إِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ مِنْ إِنْعَامِي وَإِكْرَامِي ، وَإِنْ كَفَرْتُمْ بِإِحْسَانِي لِأَعَذَّبَنَّكُمْ الْيَوْمَ بِأَمْتِحَانِي ،

وَعِدَا بَفِرَاقِي وَهَجْرَانِي .

لئن عرقتم وصالى لأزيدنكم من وجود نوالى إلى شهود جمالى وجلالى (١) .

ويقال لئن شكرتم وجوه توفيق العباداة لأزيدنكم بتحقيق الإرادة .

ويقال لئن شكرتم شهود المكافى لأزيدنكم بشهود أوصافى .

ويقال لئن شكرتم صنوف إنعامى لأزيدنكم بشهود إكرامى ثم إلى شهود إقْدَامِي .

ويقال لئن شكرتم مختص نعمائى لأزيدنكم منتظر الآئى .

ويقال لئن شكرتم مخصوص نعمى لأزيدنكم مأمول كرمى .

ويقال لئن شكرتم ما حوّلناكم من عطائى لأزيدنكم ما وعدناكم من لقائى .

ويقال لئن شكرتم ما لوّحت فى سرائركم زدناكم ما ألبسنا من العصمة لظواهركم .

ويقال لئن كفرتم نعمتى بأن توهمتم استحقاقها (٢) لجرّعناكم ما تستمرّون مذاقها .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ مُوسَى إِنَّ تَكْفُرًا أَنْتُمْ وَمَنْ

فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَفِيرٌ

حَمِيدٌ ﴾

(١) أى إن الوجود والشهود — عند هذا الصوفى — يرتبطان بالأوصاف لا بالذات ، فقد جلت

الصدبة عن أن يستشف العبد من الذات .

(٢) أى ينبغى أن تنظروا لأعمالكم بعين الاستصغار وأن ما تتألون من نعمة فضل من الله

وليس نظير أعمالكم .

إن اجتمعتم أنتم ومن عاصدكم ، وكل من غاب عنكم وحضركم ، والذين يقتفون أثركم — على أن تكفروا بالله جميعاً ، وأخذتم كل يوم شركاء قطيعاً — ما أوجهتم لعزنا شيناً ، كما لو شكرتم ما جعلتم بملكنا زيفاً . والحق بنعوته ووصف جبروته عليّ ، وعن العالم بأسره غنى\* .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَنَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ ﴾ .

استفهام في معنى التقرير . أخبره أنه لما جاءتهم الرسل قابلوهم بالكنود ، وعاملوهم بالجحود وردوا أيديهم في أفواههم ، وحدّوا سبيل أمثالهم في الكفر ، وبنوا على الشك والريبة قواعدهم ، وأسسوا على الشرك والغيّ مذاهبهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَتْ رَسُولُهُمْ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَنَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ ﴾ .

استفهام والمراد منه توبيخ ونق . سبحانه لا يتحرك نفس إلا بتصريفه .

وكيف يبصر جلال قدره إلا من كحلّه بنور يره ؟

ثم قال : « يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم » : ليس العجب ممن تكلف لسيد المشاق وتحمل مالا يطاق ، وألاً لا يرب من خدمة أو يجنح إلى راحة .. إنما العجب من سيد عزيز كريم يدعو عبده ليغفر له وقد أخطأ ، ويمامه بالإحسان وقد جفا .

والذى لا يكف عن العناد ، ولا يؤثر رضاء سيده على راحة نفسه فلا يُحْمَلُ هذا إلا على  
قسمةٍ بالشقاء سابقه . . وإن أحكام الله برده صادقة . ثم أخبر أنهم قالوا لرُسُلِهِم :

﴿ قالوا إن أنتم إلا بشرٌ مثلنا  
تريدون أن تصدونا عما كان يعبد  
آبائنا فاتونا بسلطانٍ مبين ﴾

نظروا إلى الرسل من ظواهرهم ، ولم يعرفوا سرأثرهم ، ومالوا إلى تقليد أسلافهم ،  
وأصروا على ما اعتادوه من شقاقهم وخلافهم .

قوله جل ذكره : ﴿ قالت لهم رُسُلُهُم إن نحن إلا بشرٌ  
مثلكم ولكن الله بمن على من  
يشاء من عباده ، وما كان لنا أن  
نأتىكم بسلطانٍ إلا بإذن الله  
وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾

قالت لهم الرسل ما نحن إلا أمثالكم ، والفرق بيننا أنه — سبحانه — من علينا بتعريفه ،  
واستخلافنا بما أفرَدنا به من تشريفه . والذى اقترحتم علينا من ظهور الآيات فليس لنا إلى  
الإتيان به سبيلٌ إلا أن يُظهِرَهُ اللهُ علينا إذا شاء بما شاء — وهو عليه قدير .

قوله جل ذكره : ﴿ وما لنا ألا نتوكل على الله وقد  
هدانا سُبُكُنَا وَلَنَصْبِرَنَّ على  
ما آذيتُمونا وعلى الله فليتوكل  
المتوكلون ﴾

« ما لنا ألا نتوكل على الله » : وقد رقنا من حدِّ التكليف بالبرهان إلى وجود روح  
البيان بكثرة ما أفاض علينا من جميل الإحسان ، فكفانا من مهان الشان . « وما لنا  
ألا نتوكل على الله » : وقد حقق لنا ما سبق به الضمان من وجود الإحسان ، وكفاية ما أظننا  
من الامتنان . « ما لنا ألا نتوكل على الله » ولم نخرج إلى التفاضى على الله فيها وعدنا الله .

قوله : « ولنصبرن على ما آذيتمونا » : والصبر على البلاء يهون إذا كان على رؤية  
المُجَلِّي ، وفي معناه أنشدوا :

يستقدمون بلاياهم كأنهم لا يباسون من الدنيا إذا قبلوا

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ  
لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ  
فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ  
لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ ﴾

لما معجز الأعداء عن معارضة الأنبياء عليهم السلام في الإتيان بمثل آياتهم أخذوا في الجفاء  
معهم بأنواع الإنذار ، والتهديد بفنون البلاء من الإخراج عن الأوطان ، والتشريد في البلدان .  
وبسط الله على قلوبهم بوعده نصره ولقائه ما أظلمهم من الأمر ، ومكَّن لهم من مساكن أعدائهم  
بما قوَّى قلوبهم على الصبر على مقاساة بلائهم فقال :

« لنهلكن الظالمين » ، وقال :

﴿ وَلَنُصَلِّبَنَّكُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ  
بَعْدِهِمْ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي  
وَخَافَ وَعِيدِ ﴾

« وخاف وعيد » : أى خاف مقامه في محل الحساب غداً فأناجى إلى نفسه على  
وجه التخصيص .

ويقال خاف مقامى أى هاب اطلأعى عليه ، فالأول تذكير المحاسبة فى الآجل ، والثانى  
تحقيق المراقبة فى العاجل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴾

الاستفتاح طلب الفتح ، والفتح القضاء ، واستمعجوا حلول القضاء مثل قولهم : « إن كان هذا  
هو الحق من عندك فأَمْطِرْ عَلَيْنَا حجارة من السماء »<sup>(١)</sup> وغيره فلما نزل بهم البلاء ، وتحقق لهم

(١) آية ٢٢ سورة الأنفال .

الأمر لم ينفعهم تضرعهم وبكاؤهم ، ولم تُقبَلْ منهم صدقتهم وفداؤهم ، وندموا حين لا ندامة ،  
وجزعوا بعدما عَدِمُوا السَّلامَةَ .

ويقال : « واستفتحوا » : بغير الرسل ، ولما وجد الرسل إصرار قومهم سألوا النصرَةَ  
عليهم من الله كقول نوح — عليه السلام : « ربِّ لا تذرْ على الأرض من الكافرين  
دياراً » ، وقول موسى عليه السلام : « ربنا اطمسْ على أموالهم واشددْ على قلوبهم » (١)  
فأجابهم الله بأهلاكهم .

ويقال إذا اشتدَّ البلاءُ وصدَّقَ الدعاءُ قُرْبَ النَّجاةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ مِنْ ورائِهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقَى مِنْ  
ماءٍ صَدِيدٍ \* يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ  
يُسْمِعُهُ ﴾

لفظ « وراء » يقع على ما بين يديه وعلى ما خَلْفَ ، والوراء ما توارى عليك أى  
استتر ، يريد هنا الكافر يأتية العذاب فيما بين يديه من الزمان ، وعلى ما خَلْفَهُ ؛ أى لأجل  
ماسلف من الماضى من قبيح أفعاله ، وَيُسْقَى من النار ما يشربه جرعة بعد جرعة ،  
فلصعوبته ومرارته لا يشربه مرَّةً واحدةً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَأْتِيهِ الموتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ  
وما هو بِمَيِّتٍ وَمِنْ ورائِهِ عذابٌ  
غَلِيظٌ ﴾

برى العذاب — من شدته — فى كل عضو ، وفى كل وقت ، وفى كل مكان . وليس  
ذلك الموت ؛ لأنَّ أهل النار لا يموتون ، ولكنه فى الشدة كالموت . ثم « من ورائه عذاب  
غليظ » : وهو الخلود فى النار ، وهذا جزاء مَنْ اغترَّ بأيام قلائل ساعدته المشيئة فيها ،  
وانخدع فلم يشعر بما يليها .

(١) الآية ٨٨ سورة يونس .

قوله جل ذكره: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ  
كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ  
عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا  
عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ  
الْبَعِيدُ﴾

أى وفيما يُتلى عليك — يا محمد — مثلُ لأعمال الكفار في تلاشبها ، وكيف أنه  
لا يُقبلُ شئٌ منها كرمادٍ في يومٍ عاصفٍ ، فإنه لا يَبقى منه شئٌ — كذلك أعمالهم .  
ومن كان كذلك فقد خاب في الدارين ، وحلَّ عليه الويل .

قوله جل ذكره: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ، إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ  
وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ، أى له ذلك بحقٍ ملكه ، وخلقهما بقوله  
الحق ؛ فجعل كلَّ جزءٍ منهما على وحدانيته دليلاً ، ولئن أراد الوصول إلى ربه سبيلاً .  
ثم قال : إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ بِالْإِفْتَاءِ ، وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ فِي الْإِنشَاءِ ، وليس ذلك عليه  
بعزيز ... وأتى ذلك وهو على كل شئ قدير ١٢

قوله جل ذكره: ﴿وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا ، فَقَالَ الضُّعَفَاءُ  
لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ  
تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُعْتَبَرُونَ عَنَّا مِنْ  
عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ . . . . .﴾

لم يكونوا عن الحق — سبحانه — مستترين حتى يظهروا له ، ولكن معناه صارت  
معارفهم ضرورية فحصلوا في مواطن لم يكن لغير الله فيها حكم ، فصاروا كأنهم ظهروا لله .  
فقال الضعفاء للذين استكبروا : «إنا كنا لكم تبعاً» توهما أن يرفعوا عنهم شيئاً من العناء ،  
فأجابهم المتكبرون : «إنا جميعاً في العذاب مشركون ، ولو أمكننا أن نرفع عنكم من

العذاب ، وقدرنا على أن نهدَّيْكُمْ إلى طريق النجاة لنجيناكم مما شكوتُمْ ، وأجبناكم إلى ما سألتُمْ ، ولكنكم لستم اليوم لنا بمصرخين ، ولا نحن لكم بمغيثين ، ولما تدعوننا إليه بمستحيين . . .

فلا تلومونا ولوموا أنفسكم ، ولات حين ملام ، إنما يَنْفَعُ لَوْمُ النَّفْسِ فِيهَا تَعَاطَاهُ مِنَ الْإِسَاءَةِ فِي زَمَانِ الْمُهَلَّةِ وَأَوْقَاتِ التَّكْلِيفِ ؛ فَإِنَّ أَبْوَابَ التَّوْبَةِ مَفْتُوحَةٌ ، وَلَكِنْ لَمْ يَنْزِعْ رَوْحَهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ﴾

ذلك الذي مضى ذِكْرُهُ صفةُ الكفار والأعداء . وأمَّا المؤمنون والأولياء ، فقال : « وَأَدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا . . . » والإيمان هو التصديق ، « وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » تحقيق التصديق . ويدخل في جملة الأعمال الصالحة ما قلَّ أو كَثُرَ من وجوه الخيرات حتى القَدْرُ تَمِيطُهُ (١) عن الطريق :

و « تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ » — وكذلك قال تعالى : « لَّهُمْ دَارُ السَّلَامِ » ، فالوصفُ العام والتحيةُ لهم من الله السَّلَامُ .

ويقال إن أحوالهم متفاوتة في الرتبة ؛ فقومٌ سَلِمُوا من الاحتراق ثم من الفراق ثم من العذاب ثم من الحجاب .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ \* تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا

(١) أماط الأذى أى نجاه وأبده

وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ  
يَتَذَكَّرُونَ \* وَمِثْلُ كَلِمَةِ خَيْبَةٍ  
كَشَجَرَةٍ خَيْبَةٍ اجْتَدَّتْ مِنْ فَوْقِ  
الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ \*

هذا مثل ضربه الله للإيمان والمعرفة به سبحانه ، فشبهه بشجرة طيبة ، وأصل تلك الشجرة ثابت في الأرض وفروعها باسقة وثمراتها وافية . تؤتي أكلها كل وقت ، وينتفع بها أهلها كل حين .

وأصل تلك الشجرة المعرفة ، والإيمان مصححاً بالأدلة والبراهين ، وفروعها الأعمال الصالحة التي هي الفرائض ومجانبة المعاصي .  
والواجب صيانة الشجرة مما يضرُّ بها مثل كشف القشر وقطع العرق وإملاق الغصن<sup>(١)</sup> وما جرى مجراه .

وأوراق تلك الشجرة القيام بأداب العبودية ، وأزهارها الأخلاق الجميلة ، وثمارها حلاوة الطاعة ولذة الخدمة .

وكما أن الثمار تختلف في الطعم والطبع والرائحة والصورة . كذلك ثمرات الطاعات ومعاني الأشياء التي يجدها العبد في قلبه تختلف من حلاوة الطاعة وهي صفة العابدين ، والبسط الذي يجده العبد في وقته وهو صفة العارفين ، وراحة في الضمير وهو صفة المرئيين ، وأنس يناله في سرِّه وهو صفة المحبين . وقلقي واهتياج يجدهما ولا يعرف سببهما ، ولا يجد سبيلاً إلى سكونه وهو صفة المشتاقين .. إلى ما لا يفي بشرحه نطق ، ولا يستوفيه تكأف قول . وذكر من لوائح ولوامع ، وطوارق وشوارق ، كما قيل .

طوارق أنوار تلوح إذا بدت فظهر كما بنا ونخبر عن جمع  
نم إن ثمرات الأشجار في السنة مرة ، وثمرات هذه الشجرة في كل لحظة كنا كنا مرة .  
وكما قال الله تعالى في ثواب الجنة : « لا مقطوعة ولا ممنوعة » كنا لطائف هذه الشجرة

(١) أي لإذهاب الفاسد منه .



لامتطوعة ولا ممنوعة ، وقلوب أهل الحقائق عنها لامصروفة ولا محجوبة ، وهي في كل وقت  
ونفس تبدو لهم غير محجوبة .

وثمرات الشجرة أشرف الثمار ، وأنوارها أطف وأظرف الأنوار ، وإشارات أهل هذه  
القصة وألفاظهم في مراتبهم ومعانيهم كالرياحين والنور .

ويقال الكلمة الطيبة هي الشهادة بالإلهية ، والرسول — صلى الله عليه وسلم — بالنبوة .  
وإنما تكون طيبة إذا صدرت عن سرٍّ مخلص .

والشجرة الطيبة المعرفة ، وأصلها ثابت في أرضٍ غير سبخة ، والأرض السبخة قلب  
الكافر والمنافق ، فالإيمان لا ينبت في قلبيهما كما أن الشجرة في الأرض السبخة لا تنبت .  
ثم لا بدَّ للشجرة من الماء ، وماء هذه الشجرة دوام العناية ، وإنما تُورق بالكفاية ،  
وتتورد بالهداية .

ويقال ماء هذه الشجرة ماء الندم والحياء والتلهف والحسرة والأمانة والخشوع  
وإسبال<sup>(١)</sup> الدموع .

ويقال ثمرات هذه الشجرة مختلفة بحسب اختلاف أحوالهم ؛ فمنها التوكل والنفويض  
والتسليم ، والمحبة والشوق والرضا ، والأحوال الصافية الوافية ، والأخلاق العالية الزكية .  
ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة هي كلمة الكفر ، وخبثها ما صحبها من نجاسة الشرك ،  
فخبثُ الكلمة لصدورها عن قلبٍ هو مُستقرُّ الشرك ومنبعه .

والشجرة الخبيثة هي الشركُ اجْتُثَّ من فوق الأرض ؛ لأن الكفر متناقض متضاد ،  
ليس له أصل صحيح ، ولا برهان موجب ، ولا دليل كاشف ، ولا علة مقتضية ، إنما هو شبهة  
وأباطيل وضلال ، تقضى وساوس وتسويلاتٍ ما لها من قرار ، لأنها حاصلةٌ من شبهةٍ واهية  
وأصول فاسدة .

قوله جل ذكره : ﴿ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ

(١) أسبغت العين = سال دمها (الوسيط ج ١ ص ٤١٧) .

الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة  
ويُضِلُّ اللهُ الظالمين ويفعل اللهُ  
ما يشاء ﴿﴾

بالقول الثابت وهو البقاء على الاستقامة ، وترك العوج .

ويقال القول الثابت هو الشهادة الضرورية عن صفاء العقيدة وخلوص السريرة .

ويقال القول الثابت هو بنطق القلوب لا بذكر اللسان .

ويقال القول الثابت هو قول الله العزيز القديم الذي لا يجوز عليه الفناء والبطول<sup>(١)</sup>  
فهو بالثبوت أو لى من قول العبد ؛ لأن قول العبد أثرٌ ، والآثار لا يجوز عليها الثبوت والبقاء  
وإنما يكون باقياً حكماً ثبات العبد لقول الله ؛ وهو حكمه بالإيمان وإخباره أنه مؤمن  
وتسميته بالإيمان . وقول الله لا يزول ؛ ففي الدنيا يثبتُه حتى لا بدعة تعتريه ، وفي الآخرة  
يثبتُه برسله من الملائكة ، وفي القيامة يثبتُه عند السؤال والمحاسبة وفي الجنة يثبتُه لأنه لا يزول  
حمد العبد لله ، ومعرفة به . وإذا تنوعت عليه الخواطر ورفع إليه — سبحانه — دعاء ثبتته  
حتى لا يجيد عن النهج المستقيم والدين القويم .

ويقال إذا دَعَتْهُ الوسواسُ إلى متابعة الشيطان ، وصيَّرَتْهُ الهواجسُ إلى موافقة النفس  
فلحق يثبتُه على موافقة رضاء .

ويقال إذا دَعَتْهُ دواعي المحبة من كل جنس كحبة الدنيا ، أو محبة الأولاد والأقارب  
والأموال والأحباب أعانهُ الحقُّ على اختيار النجاة منها ، فيترك الجميع ، ولا يتحسَّسُ  
إلا دواعي الحقِّ — سبحانه كما قيل :

إذا ما دَعَّعْنَا حاجةً كي تردِّنا أيُّنا وقلنا : مطلبُ الحقِّ أولاً

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ  
كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ﴾

(١) بطل الشيء بطولا وبطلانا = ذهب ضابعا ( الوسيط ج ١ ص ٦١ ) .

وضعوا الكفران محل الشكر ، فاستعملوا النعمة للكفر ، بدلاً من استعمالها فيما كان ينبغي لها من الشكر . واستعمال النعمة في المعصية من هذه الجملة ، فأعضاء العبد كلها نِعَمٌ من الله على العبد ، فإذا استعمل العاصي بَدَنَهُ في الزَلَّةِ بدلاً من أن يستعملها في الطاعة فقد بَدَّلَ النعمة كُفْرًا ، وكذلك إذا أودع العفلة قلبه مكان المعرفة ، والعلاقة فيه مكان الاتقطاع إليه ، وَعَلَّقَ قلبه بالأغيار بَدَلُ الثقة به ، وَلَطَّخَ لسانه بذكر المخلوقين ومدحهم بَدَلُ ذكرِ الله واشتغال بغير الله دون العناء في ذكره . . . كلُّ هذا تبديلُ نِعَمِ الله كُفْرًا . وإذا كان العبدُ منقطعاً إلى الله ، مكفياً من قبَلِ الله . . . وَجَدَّ في فراغه مع الله راحةً عن الخلق ، ومن إقباله عليه — سبحانه — كفاية ، فإذا رجع إلى أسباب التفرقة ، ووقع في بحار الاشتغال ومعاملة الخلق ومدحهم وذهمهم فقد أحلَّ قومه دار البوار ، على معنى إيقاعه قلبه ونفسه وجوارحه في المنة من الخلق ، والمضرة في الحال ، وشأنه كما قيل :

وَلَمْ أَرَ قَبْلِي مَنْ يُفَارِقُ جَنَّةً وَيَقْرَعُ بِالتَّطْفِيلِ بَابَ جَهَنَّمَ

قوله جل ذكره : ﴿ جَهَنَّمَ يَصَلُّونَهَا وَيُبْسِ الْقَرَارِ ﴾  
وهي الجحيم المعجل . . . وعذابها الفرقة لا الحرقة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَجَمَلُوا اللَّهَ أَنْدَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ﴾

رضوا بأن يكون معمولهم معبودهم ، ومنحوتهم مقصودهم ، فضلوا عن تَمَتُّعِ الاستقامة ، ونأوا عن مقر الكرامة ، وسيلقون غيباً<sup>(١)</sup> ما صنعوا يوم القيامة كما قيل :

قَدْ تَرَكْنَاكَ وَالَّذِي تَرِيدُ فَمَسَى أَنْ تَمَلَّيْهُمْ فَتَمُودَا  
قُلْ تَمَتَّعُوا أَيَّامًا قَلِيلَةً فَأَيَّامُ السَّرُورِ قِصَارٌ ، وَمَتَّعُ الْعَفْلَةَ سُرْبَةً الْاِتِّقَاءِ .

قوله جل ذكره : ﴿ قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا

(١) وردت (غير) وقد آثرنا أن نسكون (غب) ليقوى المعنى أى عاقبة ما صنعوا .

الصلاة وينفقوا مما رزقناهم سِرًّا  
وعلانيةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ  
لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَالَ ❊

جعل الله راحة العبد — اليوم — بكاملها في الصلاة ؛ فإنَّها محلُّ المناجاة ، قال الرسول  
صلى الله عليه وسلم : « أَرِحْنَا يَا بَلالُ بالصلاة » (١) والصلاة استفتاح باب الرزق ، قال تعالى :  
« وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقًا » (٢) .

وفي الصلاة بيت (٣) العبد أسراره مع الحق ؛ فإذا كان لقاء الإخوان — كما قالوا —  
مسألة لهم فكيف بمناجاتك مع الله ، ونشر قصتك بين يديه ؟ كما قيل :  
قُلْ لِي بِالسنة التَّنَفُّسُ كيف أنت وكيف حالك ؟

« وينفقوا مما رزقناهم » : أمرهم بإنفاق اللسان على ذكره ، وإنفاق البدن على طاعته ،  
والوقت (٤) على شكره ، والقلب على عرفانه ، والروح على حبه ، والسرِّ على مشاهدته . .  
ولا يكف الله نفسًا إلا ما آتاها ، وإنما يطالبك بأن تحضر إلى الباب ، وتقف على البساط  
بالشاهد الذي آتاك . . يقول العبد المسكين : لو كان لي نفسُ أطوع من هذه لَأَتَيْتُ بها ،  
ولو كان لي قلبٌ أشدُّ فاءً من هذا لَجُدْتُ به ، وكذلك بروحى وسرِّى ، وقيل :

يفديك بالروح صبُّ لو أن له أعز من روحه شيئًا فذاك به

« من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلال » : وفي هذا المعنى أنشدوا :

قلْتُ للنفسِ إنْ أردتِ رجوعًا فارجعي قبل أن يُسدَّ الطريق

قوله جل ذكره : ﴿ اللهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنْ

(١) سبق تخریج هذا الحديث الشريف .

(٢) آية ١٣٢ سورة طه .

(٣) وردت ( يثبت ) والمعنى يقتضى ( بيت ) .

(٤) وردت ( الوقف ) وهي — كما هو واضح — خطأ في النسخ .

الثمرات رِزْقاً لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمْ  
 الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ  
 وَسَخَّرَ لَكُمْ الْأَنْهَارَ \* وَسَخَّرَ لَكُمْ  
 الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمْ  
 اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ❁

في الظاهر رَفَعَ السَّمَاءَ فَأَعْلَاهَا ، وَالْأَرْضَ مِنْ تَحْتِهَا دَحَاهَا ، وَخَلَقَ فِيهَا بَحَاراً ، وَأَجْرَى  
 أَنْهَاراً ، وَأَنْبَتَ أَشْجَاراً ، وَأَثْبَتَ لَهَا أَنْوَارَ وَأَزْهَاراً ، وَأَمَطَرَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مَدْرَاراً . وَأَخْرَجَ  
 مِنَ الثَّمَرَاتِ أَصْنَافاً ، وَنَوَّعَ لَهَا أَوْصَافاً ، وَأَفْرَدَ لِكُلِّ مِنْهَا طَعِماً مَخْصُوصاً ، وَإِدْرَاكاً  
 وَقِتّاً مَعْلُوماً .

وَأَمَّا فِي الْبَاطِنِ فَسَمَاءَ الْقُلُوبِ زَيَّنَهَا بِمَصَابِيحِ الْعُقُولِ ، وَأَطْلَعَ فِيهَا شَمْسَ التَّوْحِيدِ ،  
 وَقَمَرَ الْعِرْفَانِ . وَمَرَجَ فِي الْقُلُوبِ بَحْرِي الْخُوفِ وَالرَّجَاءِ ، وَجَمَلَ بَيْنَهُمَا بَرَزْخاً لَا يَبْغِيَانِ ؛  
 فَلَا الْخُوفُ يَقْلِبُ الرَّجَاءَ وَلَا الرَّجَاءُ يَقْلِبُ الْخُوفَ ، كَمَا جَاءَ فِي الْخَبْرِ : « لَوْ وَزْنَا لَاعْتَدَلَا » (١)  
 — هَذَا لِعَوَامِ الْمُؤْمِنِينَ ، فَأَمَّا لِلْخَوَاصِّ فَالْقَبْضُ وَالْبَسْطُ ، وَنَخَاصُ الْخَلِصِ فَالْهِيبَةُ وَالْأُنْسُ  
 وَالْبَقَاءُ وَالْفَنَاءُ .

وَسَخَّرَ لَمْ الْفُلْكَ فِي هَذِهِ الْبَحَارِ لِيَمْبَرُوهَا بِالسَّلَامَةِ ، وَهِيَ فُلْكَ التَّوْفِيقِ وَالْعَصْمَةِ ،  
 وَسَفِينَةِ الْأَنْوَارِ وَالْحِفْظِ . وَكَذَلِكَ لِيَالِي الطَّلَبِ لِلْمُرِيدِينَ ، وَلِيَالِي الطَّرَبِ لِأَهْلِ الْأُنْسِ مِنْ  
 الْمُحِبِّينَ ، وَلِيَالِي الْحَرْبِ (٢) لِلتَّائِبِينَ ، وَكَذَلِكَ نَهَارِ الْعَارِفِينَ بِاسْتِغْنَائِهِمْ عَنِ سِرَاجِ الْعِلْمِ عِنْدَ  
 مَتَوَعِّ نَهَارِ الْيَقِينِ .

قوله جل ذكره : ❁ وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ ، وَإِنْ  
 تَعَدَّدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ، إِنَّ  
 الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ❁

مَا سَمَّتَ لِإِيَّاهِ هِمِّكُمْ ، وَتَعَلَّقَ بِهِ سَوْأَكُمْ ، وَخَطَرَ تَحْقِيقُ ذَلِكَ بِيَالِكُمْ ، أَنْ لَنَلْنَاكُمْ

(١) أوردته السراج في لمة ص ٩١ ( قال صلى الله عليه وسلم : لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا )

(٢) ربما يقصد القشيري بالحرب هنا جهاد التائب مع نفسه ، وإظهار الحزن والتأسف .

فوق ما تُوْمَلُونَ<sup>(١)</sup> ، وأعطيناكم أكثر مما ترجون<sup>(٢)</sup> ، قال تعالى : « ادعوني استجب لكم » .

وقرأ بعض القراء<sup>(٣)</sup> : « من كُلِّ ما سألتوه » فَيَمُونُ قوله : كلِّ ، ويجعل ما سألتوه ( ما ) للنفي أى كل شيء مما لم تسألوه .

كذلك جاز أن يكون المعنى ، قل يا أمة محمد أعطيتكم قبل أن تسألوني — وهذا لأرباب الطاعات ، وغفرت لكم قبل أن تستغفروني — وهذا لأصحاب الزلات . عِلْمَ تصور لسان العاصي وما يمنعه من الخجل وما يقبض على لسانه إذا تذكر ما عمله من الزلات ، فأعطاه غفرانه ، وكفاه حشمة السؤال ، والفضل ؛ فقال : غفرتُ لكم قبل أن تستغفروني .

ولكن متى يخطر على قلب العبد ما أهله الحق — سبحانه — من العرفان ؟ وكيف يكون ذلك الحديث ..؟ قِيلَ أَنْ كَانَ لَهُ إِمْكَانٌ ، أو معرفة وإحسان ، أو طاعة أو عصيان ، أو عبادة وعرفان ، أو كان له أعضاء وأركان ، أو كان العبد شيخاً أو عيناً أو أنراً .. لا بَل :

أتاني هواها قبل أن أعرف الهوى فصادف قلباً خالياً فتمكنتنا  
قوله جل ذكره : ( وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا  
إِنَّ الْإِنْسَانَ لظَلُومٌ كَفَّارٌ )

كيف يكون شكركم كفاء نِعْمِهِ ..؟ وشكرُكم نَزْرٌ يسير ، وإنعامه وافر عزيز .

وكيف تكون قطرة الشكر بجوار بحار الإنعام ؟

إِنَّ نِعْمَةَ عُلُومِكُمْ عَنْ تَفْصِيلِهَا مُقَاصِرَةٌ ، وَفُؤُومِكُمْ عَنْ تَحْصِيلِهَا مُتَأَخِّرَةٌ .

(١) وردت ( تُوْمَلُونَ ) وهى — كما هو واضح — لا يستقيم بها السياق فآثرنا تُوْمَلُونَ .  
(٢) وردت ( ترجون ) وهى — كما هو واضح — لا يستقيم بها السياق فآثرنا ترجون .  
(٣) لا يهتم القسرى بالقراءات إلا نادراً ، وحيثما وجد في ذلك مجالاً لإشارة نافعة للصوفية .

وإذا كان ما يدفع عن العبد من وجوه المحن<sup>(١)</sup> وفنون البلايا من مقدوراته لانهاية له . .  
 فكيف يأتي الحصر والإحصاء على مالا يتناهى ؟  
 وكما أن النفع من نعمه فالدفع أيضاً من نعمه .  
 ويقال إن التوفيق للشكر من جملة ما ينعم به الحق على العبد فإذا أراد أن يشكره لم يمكنه  
 إلا بتوفيق آخر فلا يبقى من النعم إلا ما يشكر عليه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ <sup>(٢)</sup> قَالَ ابرهيمُ ربِّ اجعلْ  
 هذا البلدَ آمناً واجنُبني وبنِيَّ أَنْ  
 نَعْبُدَ الأصنامَ \* ربِّ إِنهمْ أَضَلَّانِ  
 كثيراً من الناسِ فَن تَمِيعَنِي  
 فَإِنَّهُ مِنِّي ﴾

كما سأل أن يجعل مكة بلداً آمناً طلب أن يجعل قلبه محلاً آمناً ؛ أي لا يكون فيه شيء  
 إلا بالله . « واجنُبني وبنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الأصنامَ » : والصنم ما يعبد من دونه ، قال تعالى :  
 « أفرأيتَ مَنْ اتَّخَذَ إلهه هَواهَ » <sup>(٣)</sup> فصنم كلِّ أحدٍ ما يشغله عن الله تعالى من مالٍ وولَدٍ  
 وجاهٍ وطاعةٍ وعبادةٍ .

ويقال إنه لما بنى البيت استعان بالله أن يجردّه من ملاحظة نفسه وفعله .  
 ويقال إنه — صلى الله عليه وسلم — كان متردداً بين شهود فضل الله وشهود رفيق  
 نفسه ، فلما لقي من فضله وجوده قال من كمال بسطه : « واغفر لأبي إنه كان من الضالين » .  
 ولما نظر من حيث فطر نفسه قال : « واجنُبني وبنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الأصنامَ » .  
 ويقال شاهد غيره فقال : « واجنُبني وبنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الأصنامَ » ، وشاهد فضله ورحمته  
 ولطفه فقال : « واغفر لأبي إنه كان من الضالين » .

(١) وردت ( المحسن ) وهي خطأ في النسخ .

(٢) سقطت ( وإذ ) من النسخ .

(٣) آية ٢٣ سورة الجاثية .

قوله جل ذكره: ﴿فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ  
غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

« فإنه مني » : أى موافق لى ومن أهل ملّتى ، ومن عصانى خالفنى وعصاك .

قوله : « فإنك <sup>(١)</sup> غفور رحيم » : طلبُ الرحمة بالإشارة ، أى فارحمهم .

وقال : « ومن عصانى » . . . ولم يقل : من عصاك ، وإن كان من عصاه فقد عصى الله ،  
ولكن اللفظ إنما لطلب الرحمة فيما كان نصيب من ترك حقه ، ولم ينتصر لنفسه بل  
قابلهم بالرحمة .

ويقال إن قولَ نبينا صلى الله عليه وسلم فى هذا الباب أتمُّ فى معنى العفو حيث قال :  
« اللهم اغفر لقومى فإنهم لا يعلمون » ، وابرهم — عليه السلام — عرضَ وقال : « فإنك  
غفور رحيم » .

ويقال لم يجزم السؤال لأنه بدعاء الأدب <sup>(٢)</sup> فقال : « ومن عصانى فإنك غفور رحيم » .

قوله جل ذكره: ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيهِ بُوَادٍ

غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا

لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ

النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارزُقْهُمْ مِنْ

الشُّرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ﴾

أخبر عن صدق توكله وصدق تفويضه بقوله : « إني أسكنت . . . » وإنما رأى الرُفْقَ

بهم فى الجوارِ لا فى المَبَارِكُ فقال : « عند بيتك المحرم » ثم قال : « ليقيموا الصلاة » :

أى أسكنتهم لإقامة حقك لا لطلبِ حظوظهم .

ويقال أكتفى أن يكونوا فى ظلال عنايته عن أن يكونوا فى ظلال نعمته .

(١) أخطأ الناسخ إذ جعلها « فإن الله غفور رحيم » .

(٢) تفيد هذه الإشارة فى النواحي البلاغية حيث استبدل التعبير بالأسلوب الإنشائي بالأسلوب الخبري .



ثم قال : « فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم » أى ليشغولوا بعبادتك ، وأقم قومي — ما بقوا — بكفائيتك ، « وارزقهم من الثمرات » : فإن من قام بحق الله أقام الله بحقه قومه ، واستجاب الله دعاءه فيهم ، وصارت القلوب من كل بر وبحرٍ كالمجذولة على محبة تلك النسبة ، وأولئك المتصلين به ، وسكان ذلك البيت .

ويقال قوله : « بوادٍ غير ذي زرع » : أى أسكنهم بهذا الوادى حتى لا تتعلق بالأغيار قلوبهم ، ولا تشغل بشيء أفكارهم وأسرارهم ؛ فهم مطروحون ببيائك ، مصونون بحضرتك ، مرتبطون بحكمتك ؛ إن راعيتهم كفتيتهم وكانوا أعز خلق الله ، وإن أقصيتهم ونفيتهم كانوا أضغف وأذل خلق الله .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ تَعَلَّمَ مَاتُخْفِي وَمَا نَعْلَمُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ .

استأثرت بعلم الغيب فلا يعزُبُ عن علمك معلومٌ ، وحالى لا تخفى عليك ، فهى كما عرفت ، أنت تعلم سرى وعلمى .. ومن عرف هذه الجملة استراح من طوارق الأغيار ، واستروح قلبه عن ترجم الأفكار ، والتقسيم في كون الحوادث من الأغيار .

قوله جل ذكره : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعٌ ﴾  
الدعاء

أسمده بمنحه الولد على الكبر ، ويلتحق ذلك بوجه من المعجزات ؛ فحمد عليه . ولما كان هذا القول عقيب سؤاله ما قدم من ذكر نعمته — سبحانه — عليه ، وإكرامه بأنواره ، وهذا يكون بمعنى الملق<sup>(١)</sup> ، ويكون استدعاءً نعمةً بنعمة ؛ فكأنه قال : كما أكرمته برهبة الولد على الكبر ؛ فأكرمته بهذه الأشياء التى سألتها .

ويقال الإشارة فى هذا أنه قال : كما مننت على فوهبتنى على الكبر هذه الأولاد

(١) الملق = الدعاء والتضرع ( الوسيط ) .

فَأَجْنِبْنَا أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ لِنَكُونَ النِّعْمَةَ كَامِلَةً . وفي قوله : « إن ربي لسميع الدعاء » ..  
إشارة إلى هذه الجملة .

قوله جل ذكره : ﴿ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي \* رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ \* رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ﴾

في قوله : « ربُّ اجعلني مقيم الصلاة .. » إشارة إلى أن أفعال العباد مخلوقة ، فمعناه اجعل صلاتي ، واجعلُ واتَّخِذْ بمعنى ، فإذا جعله مقيم الصلاة فمعناه أن يجعل له صلاةً .  
وقوله : « ومن ذريتي » : أى اجعل منهم قوماً يُصَلُّونَ ، لأنه أخبره في موضع آخر بقوله : « لا ينال عهدى الظالمين »<sup>(١)</sup>

ثم قال : « ربنا اغفر لي ولوالدي » وهذا قبل أن يعلم أنه لا يؤمن .  
ويقال إن إجابة الدعاء ابتداءً فضل منه . ولا ينبغي للعبد أن يتسكَّلَ على دعاء أحد وإن كان عليَّ الشأن ، بل يجب أن يعلق العبد قلبه بالله ، فلا دعاء أتمُّ من دعاء إبراهيم عليه السلام ، ولا عناية أتمُّ من عنايته بشأن أبيه ، ثم لم ينفعه ولا شفع الله له .  
ويقال لا ينبغي للعبد أن يترك دعاءه أو يقطع رجاءه في ألا يستجيب الله دعاءه ، فإن إبراهيم الخليل عليه السلام دعا لأبويه فلم يُسْتَجَبْ له ، ثم إنه لم يترك الدعاء ، وسأل حينما لم يُجَبْ فيه . فلا غضاضة على العبد ولا تناله مذلة إن لم يُجِبْهُ مولاه في شيء ؛ فإن الدعاء عبادة لا بدَّ للعبد من فعلها ، والإجابة من الحقِّ فضلٌ ، وله أن يفعل وله ألا يفعل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ

### الظالمون ﴿

هذا وعيدٌ للظالمين وتسليةٌ للمظلومين ؛ فالظالم إذا تحقق بأنه — سبحانه — عالمٌ بما يلاقيه من البلاء هانت على قلبه مقاساته ، وحق عليه تحميله .

(١) آية ١٢٤ سورة البقرة .

والظلم على وجوه ؛ ظلم على النفس بوضع الزلّة مكان الطاعة ، وظلم على القلب بتمكين الخواطر الرديّة منه ، وظلم على الروح بجعلها لمحبة المخلوقين .

ويقال من جملة الظالمين الشيطان ، فالعبد المؤمن مظلوم من جهته ، والحق — سبحانه — ينتصف له منه غداً ، وذلك إن لم يتبّعهُ اليوم ، ودفعه عن نفسه بالمجاهدة وترك وساوسه .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ

الْأَبْصَارُ \* مُطْعَمِينَ مُقْنِعِينَ... الْآيَةَ ﴾

وهذا للعوام من المؤمنين ، علق قلوبهم بالانتقام منهم في المستأنف ، وأما الخواص فاذا علموا أنه — سبحانه — عالم بهم ويحالم فإنهم يعفون ويكتفون بذلك ، وأما خواص الخواص فاذا علموا أنهم عبيده فإنهم لا يرضون بالعفو عن ظلمهم حتى يستغفر لهم ، كما قال النبي — صلى الله عليه وسلم — : « اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون » ، وفي معناه أنشدوا :

ومارضوا بالعفو عن ذى زلة حتى أنالوا كفته وازدادوا

وأما أصحاب التوحيد فاذا علموا أنه المنشيء ، وألا مخترع سواه فليس بينهم وبين أحدٍ محاسبة ، ولا مع أحدٍ معاتبة ، ولا منه مطالبة ، لأنهم يعدّون إثبات الغير في الظن والحسبان شيراً كماً .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ

فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا آخِرْنَا

إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ نُنَجِّبُ دَعْوَتَكَ

وَنَتَّبِعُ الرُّسُلَ أَوْ لَمْ تَكُونُوا

أَفْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ

زوال ﴾

أفسدوا في أول أمورهم ، وقصّروا في الواجب عليهم ، ولم يكن للخلل في أحوالهم جبران ، ولا لعذرهم قبول لتصحّ الحجّة عليهم ، فافتضح المجرم منهم ، وخاب الكافر ، وحقّ الحكم عليهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وسكنتم في مساكن الذين ظلموا

أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم

وضربنا لكم الأمثال ﴾

أحلنا بهم العقوبة ، وأشهدناكم ذلك مما اعتبرتم ، وجريتم على مناجهم ، وفعلتم مثل فعلهم ، وبإمهالنا لكم اغتررتم . . فانْتَظِرُوا مِنَّا مَا عَامَلْنَاكُمْ بِهِ جَزَاءَ لَكُمْ عَلَى مَا أَسَلْتُمْ .

ويقال إن معاشره أهل الهوى والفسق ومجاورتهم مشاركة لهم في فعلهم ، فيستقبل فاعل ذلك استقبالهم ، ومن سلكهم ينخرط في التردى نحو وهدية هلاكه مثلهم .

قوله جل ذكره : ﴿ فلا تحسبن الله يخلف وعده رسوله

إن الله عزيز ذو انتقام ﴾ .

أى لا تحسبنه يخلف رسله وعده ؛ لأنه لا يخلف الوعد لصدقه في قوله ، وله أن يعذبهم بما وعدهم لحقه في ملكه ، وهو « عزيز » لا يصل إليه أحد ، وإن كان ولياً . « ذو انتقام » لا يفوته أحد وإن كان (.....) (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ يوم تبدل الأرض غير الأرض

والسماوات وبرزوا لله الواحد القهار ﴾ .

لا يختلف عينها وإنما تختلف صورتها ، وكذلك إذا انكسرت النجوم ، وانشقت السماء يقال ما تبدل عينها وإنما بدل الأزمان والمساكن على الناس باختلاف أحوالهم في السرور والحزن ؛ كمن صار من الرخاء إلى البلاء يقول : تغير الزمان والوقت . . وكذلك من صار من البلاء إلى الرخاء .

ويقال إن آدم لما قتل أحد أبنيه الآخر قال :

تغيرت البلادُ ومن عليها فوجهُ الأرضِ مُغيرٌ قبيحٌ

وفي هذه القصة (٢) من كان صاحب بسطٍ فردَّ إلى خال القبض ، ومن كان صاحب أنس

(١) وردت لفظتان هكذا (سهماً قوماً) .

(٢) يشير الشيرى إلى (بالقصة) إلى الحياة الصوفية .

فصار صاحب حجاب — يصحُّ أن يقال بدل له الأرض ، قال بعضهم :

ما الناس بالناس الذى عهدى بهم ولا البلاد بتلك التى كنت أعرفها  
وكذلك العبد المرید إذا وقعت له وقفة أو فترة كانت الشمس له كاشفة ، وكانت الأرض  
به راجفة ، وكان النهار له ليلا ، وكان الليل له ويلا ، وكما قيل :

فما كانت الدنيا بسهل ولا الضحا يَطْلُقِ ولا ماء الحياة يبارد

قوله جل ذكره : ﴿ وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقْرَّنِينَ  
فِي الْأَصْفَادِ \* سَرَّابِيلُهُمْ مِنْ قَطَرٍ أُنِ  
وَتَعَشَىٰ وَجوهَهُمُ النَّارُ \* لَيَجْرِي  
اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنْ اللَّهُ  
سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ .

الأصْفَادُ الْأَغْلَالُ . الْأَصْفَادُ تَجْمَعُهُمْ ، وَالسَّلَاسِلُ تَقِيدُهُمْ ، وَالقَطْرَانُ سَرَابِيلُهُمْ ، وَالْحَمِيمُ  
شُرْبُهُمْ ، وَالنَّارُ مَحِيطَةٌ بِهِمْ . . . وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ خَالَفَ إِلَهَهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ  
وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ  
وَلِيَذْكُرُوا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ .

الحجيج ظاهرة ، والأمارات لأئمة ، والدواعى واضحة ، واللمهة متسعة ، والرسول عليه  
السلام مُبْلَغٌ ، والتمسكين من القيام بحق التكليف مساعد . ولكنَّ القسمةَ سابقةٌ ،  
والتوفيقُ عن القيام ممنوعٌ ، والربُّ — سبحانه — فعَّالٌ لما يريد ، فَمَنْ اعتبر نجا ،  
ومن غفل تردى . والله الأمر من قبل ومن بعد ، والله أعلم .

## السورة التي يذكر فيها الحجر

بسم الله الرحمن الرحيم

سقطت ألف الوصل من كتابة بسم الله وليس لإسقاطها علة ، وزيد في شكل الباء من بسم الله وليس لزيادتها علة ، لِيُعْلَمَ أَنَّ الإِثْبَاتَ وَالْإِسْقَاطَ بِلا عِلَّةٍ ، فَلَمْ يَقْبَلْ مِنْ قَبْلِ لاسْتِحْقَاقِ عِلَّةٍ ، وَلَا رَدًّا مِنْ رَدِّ لاسْتِجَابِ عِلَّةٍ . فَإِنَّ قِيلَ الْعِلَّةُ فِي إِسْقَاطِ الْأَلْفِ مِنْ بَسْمِ اللَّهِ كَثْرَةُ الاسْتِعْمَالِ فِي كِتَابَتِهَا أَشْكَلَ بَأَنَّ الْبَاءَ مِنْ بَسْمِ اللَّهِ زِيدَ فِي كِتَابَتِهَا وَكَثْرَةُ الاسْتِعْمَالِ مَوْجُودَةٌ . فَإِنَّ قِيلَ الْعِلَّةُ فِي زِيَادَةِ شَكْلِ الْبَاءِ بَرَكَةٌ أَفْضَالُهَا بِاسْمِ اللَّهِ أَشْكَلَ بِحَذْفِ أَلْفِ الْوَصْلِ لِأَنَّ الْإِتِّصَالَ بِهَا مَوْجُودٌ ، فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَنَّ الْإِثْبَاتَ وَالنَّفْيَ لَيْسَ لَهَا عِلَّةٌ ؛ يَرْفَعُ مِنْ يَشَاءُ وَيَمْنَعُ مِنْ يَشَاءُ .

قوله جل ذكره: ﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنِ

مبين﴾ .

أسمهم هذه الحروف مُقَطَّعَةً عَلَى خِلاَفِ مَا كَانُوا يَسْمَعُونَ الْحُرُوفَ الْمَنْظُومَةَ فِي الْخُطَابِ ، فَأَعْرَضُوا عَنْ كُلِّ شَيْءٍ وَسَمِعُوا هَا . وَنَبِّهَهُمُ الْقُرْآنُ إِلَى أَنَّ هَذِهِ الَّتِي يَسْمَعُونَهَا آيَاتُ الْكِتَابِ ، فَقَالَ لَهُمْ لَمَّا حَضَرَتْ أَلْبَابُهُمْ ، وَاسْتَعَدَّتْ لِسْمَاعِ مَا يَقُولُ آذَانُهُمْ : « تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنِ مَبِينٍ » .

ووصف القرآن بأنه مبين ؛ لأنه يُبَيِّنُ الْمُؤْمِنِينَ مَا يَسْكُنُ قُلُوبُهُمْ ، وَالْمُرِيدِينَ مَا يَقْوَى رِجْلَاهُمْ ، وَالْمُحْسِنِينَ مَا يَهَيِّجُ اشْتِيَاقَهُمْ ، وَلِلْمُشْتَاكِينَ مَا يَشِيرُ لَوَاعِجِ أَسْرَارِهِمْ ، وَيُبَيِّنُ لِلْمُصْطَفَى — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — تَحْقِيقَ مَا مَنَعَ غَيْرَهُ بَعْدَ سَوْأَلِهِ . . أَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ قَالَ لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : « لَنْ تَرَانِي » بَعْدَ سَوْأَلِهِ : « رَبِّ أَرْنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ » (١) .

(١) آية ١٤٣ سورة الأعراف

قوله جل ذكره: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مسلمين﴾ .

إذا عرفوا حالهم وحال المسلمين يوم القيامة لعلوا كيف شقوا ، وأى كأس رشفوا .  
ويقال إذا صارت المعارف ضروريةً أحرقت نفوس أقوام العقوبة ، وقطعت قلوبهم الحسرة .

ويقال لو عرفوا حالهم وحال المؤمنين لعلوا أن العقوبة باهلاكم حاصله لقوله تعالى بعدئذ:

﴿ذَرَّهُمْ يَا كَلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ .

قيمة كل امرئ على حسب همته ؛ فإذا كانت الهمة مقصورةً على الأكل والتمتع بالصفة البهيمية لا يحاسب ، وعلى العقل لا يطالب ؛ فالتكليف يتبعه التشریف ، وغداً سوف يعلمون .

قوله جل ذكره: ﴿وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب معلوم﴾ ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون .

الأجال معلومة ، والأحوال مقسومة ؛ والمشينة في الكائنات ماضية ، ولا تخفى على الحق خافية .

قوله جل ذكره: ﴿وقالوا يأبىها الذي نزل عليه الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ .

الجنون معني يوجب إسناد ما ينكشف للعلاء من التحصيل على صاحبه ، فلما كانوا بوصف التباس الحقائق عليهم فهم أوّل بما وصفوه به (١) ، فهم كما في المثل: رَمَتْنِي بِدَأْتِهَا وَأَنْسَلَّتْ .

(١) لأنهم لبسوا عقلاء ولا تحصيل لهم .

قوله جل ذكره : ﴿لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ إِنْ كُنْتَ  
 مِنَ الصَّادِقِينَ \* مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ  
 إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذًا مُنظَرِينَ﴾

اقترحوا عليه الإنيان بالملائكة بعد ما أزيحت العلة عليهم بما أيد به معجزاته ، فيتوجب  
 اللوم عليهم لسوء أدبهم . وأخبر الحق — سبحانه — أنه أجرى عاداته أنه إذا أظهر الملائكة  
 لأبصار بني آدم فيكون ذلك عند استبصارهم ؛ لأنه تصير المعرفة ضرورية . وفي العلوم  
 أنه لم يكن ذلك الوقت أو أن هلاكهم ؛ لعلمه أن في أصلاهم من يؤمن بالله سبحانه  
 في المستأنف .

قوله جل ذكره : ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ  
 لِحَافِظُونَ﴾ .

أنزل التوراة وقد وكل حفظها إلى بني إسرائيل بما استحفظوا من كتاب الله ، فحرفوا  
 وبدلوا ، وأنزل الفرقان وأخبر أنه حافظه ، وإنما يحفظه بقراءه ؛ فقلوب القراء خزائن كتابه ،  
 وهو لا يضيع كتابه .

قوله جل ذكره : ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِعْرِ  
 الْأُولِينَ \* وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ  
 إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ \* كَذَلِكَ  
 نَسَلُّكَ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ \*  
 لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ  
 الْأُولِينَ﴾ .

أخبر أنه كانت عاداتهم التكذيب ، وأنه أدام سُنَّته معهم في التعذيب . ثم قال :  
 « كَذَلِكَ نَسَلُّكَ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ » : وهم لا يؤمنون به لأنه أزاح قلوبهم عن شهود الحقيقة ،  
 وسد — بالحرمان — عليهم سلوك الطريقة ، وبين أنه لو أراهم الآيات عياناً ما ازدادوا



إلا عتواً وطغيانا ، وأن من سبق له الحكمُ بالشقاء فلا يزداد على ممر الأيام  
إلا ما سبق به القضاء .

قوله جل ذكره : ﴿ ولو فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَاباً من السماء  
فَطَلَّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ ﴾ لقالوا  
إنما سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا بل نحن قومٌ  
مَسْحُورُونَ ﴾

من عليه التقدير كان بأمر التكليف مدعوا ، وبأمر التكوين مقضياً . . . فتى ينفع فيه  
النصح ؟ ومتى يكون للوعظ فيه مساع ؟ كلا . . . إن البصيرة له مسدودة ، و ( . . . ) (١)

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد جعلنا في السماء بروجاً وزينَّاها  
لِلنَّازِئِينَ ﴾

بروجاً أى نجوماً هى لها زينة ، ثم تلك النجوم للشياطين رجوم .

﴿ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ﴾  
إلا من استرق السمع فأتبعه شهابٌ  
مبين ﴾ .

إذا رام الشياطين أن يسترقوا السمع كانت النجوم لها رجوماً .

كذلك للقلوب نجومٌ وهى المعارف وهى فى الوقت ذاته رجوم على الشياطين ؛ فلو دنا إبليسُ  
وجنوده من قلب ولى من الأولياء أحرقتَه بل محقته نجومٌ عقله وأقارُ علمه وشموسٌ توحيدِهِ .  
وكما أن نجومَ السماء زينةٌ للنَّاظِرِينَ إذا لاحظوها فقلوبُ العارفين إذا نظر إليها ملاءمة  
السماء لهى زينة .

قوله جل ذكره : ﴿ والأرضَ مددناها وألقينا فيها  
رؤسِيَ ﴾

(١) مشتبهة وهى فى الخط هكذا ( متقلب ) وربما كانت ( متقلبات ) بمعنى ائفال وقبوع .

النفوس أرض عبادة العابدين ، وقلوبُ العارفين أرض المعرفة وأرواح المشتاقين أرض المحبة ، والخوف والرجاء لها رواسي . وكذلك الرغبة والرغبة .

ويقال من الرواسي التي أثبتتها في الأرض الأولياء فيهم يثبت الناس إذا وَقَعَ بهم الفزعُ . ومن الرواسي العلماء الذين بهم قوامُ الشريعة ؛ فعلماء الأصول هم قوامُ أصلِ الدين ، والفقهاء بهم نظامُ الشرع ، قال بعضهم :

واحسرتا من فراق قوم هم المصابيحُ والأمنُ والمؤنُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ

مُوزُونٍ ﴾

كما أنبت فنوتاً من النبات ذات أنوار<sup>(١)</sup> أنبت في القلوب صنوفاً من الأنوار<sup>(٢)</sup> ، منها نور اليقين ونور العرفان ، ونور الحضور ونور الشهود ، ونور التوحيد . إلى غير ذلك من الأنوار .

﴿ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ

لَسَّمْ لَهُ بَرَاذِقِينَ ﴾

صبُ عيش كلِّ واحدٍ مختلفٌ ؛ فعيشُ المرئيين من إقباله ، وعيش العارفين التجليل بأفضاله<sup>(٣)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ

وَمَا نُنزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴾

خزائنه في الحقيقة مقهوراته ، وهو — سبحانه — قادر على كل ما هو مرسوم بالحدوث . ويقال خزائنه في الأرض قلوبُ العارفين بالله ، وفي الخزانة جواهر من كل صنف ؛ فحقائقُ العقل جواهر وضعها في قلوب قوم ، ولطائفُ العلم جواهر بدائع المعرفة ، وأسرار العارفين

(١) أنوار النبات جمع نورة وهي الزهرة البيضاء .

(٢) أنوار القلوب جمع نور .

(٣) وردت (أفضاله) وقد رجحنا (أفضاله) لأنها أدق في المعنى ، وإن كان كلاماً صحيحاً .

مواضع سرِّه ، والنفوس خزائن توفيقه ، والقلوب خزائن تحقيقه ، واللسان خزائن ذكره .

ويقال من عرف أن خزائن الأشياء عند الله تقاصرت خطاه عن التردد على منازل الناس في طلب الإرفاق منهم ، وسعى في الآفاق في طلب الأرزاق منها ، قطعاً أملاً عن الخلق ، مفرداً قلبه لله متجرداً عن التعلق بغير الله .

قوله : « وما نزله إلا بقدر معلوم » : عرَّفَ القِسْمَةَ من استراح عن كدِّ الطلب ؛ فإنَّ المعلوم لا يتغير ، والمقسوم لا يزيد ولا ينقص ، وإذا لم يجب عليه شيء لأحد فبقدرته على إجابة العبد إلى طلبته لا يتوجب عليه شيء .

ويقال أراح قلوب الفقراء من تحمُّلِ المَنَّةِ من الأغنياء مما يعطونهم ، وأراح الأغنياء من مطالبة الفقراء منهم شيئاً ، فليس للفقير صرفُ القلب عن الله سبحانه إلى مخلوق واعتقاد منة لأحد ، إذ المُلْكُ كله لله ، والأمر بيد الله ، ولا قادر على الإبداع إلا الله .

قوله جل ذكره : ﴿ وأرسلنا الرياح لواقحَ فأنزلنا من

السماء ماء ﴾

كما أن الرياح في الآفاق مُقدِّماتُ المطر كذلك الآمال في القلوب ، وما يقرب العبد مما يتوارد على قلبه من مبشرات الخواطر ، ونسيم النجاة في الطلب يحصل ، فيستروح القلب إليه قبل حصول المأمول من الكفاية واللطف .

قوله جل ذكره : ﴿ فأسقيناهم كوه وما أنتم له بخازنين ﴾

أسقاه إذا جعل له السقيا ؛ كذلك يجعل الحق — سبحانه — لأولياته أطافاً معاملة في أوقات محدودة . كما قال في وصف أهل الجنة : « ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيماً » .

كذلك يجعل من شراب القلوب لكلِّ ورداً معلوماً ، ثم قضايا ذلك تختلف :

فمن شراب يُسكِر ، ومن شراب يُحْضِر ، ومن شراب يزيل الإحساس ، كما قيل :

فصحوك من لفظي هو الصحو كله وسُكْرُكَ من لفظي يبيح لك الشرباً

ويقال إذا هبت رياح التوحيد على الأسرار كنست آثار البشرية ، فلا للأغيار فيها أثر ، ولا عن الخلائق لهم خبر .

ويقال إذا هبَّت رياح القرب على قلوب العارفين عَطَّرَهَا بنفحات الأُسن ، فَيَسْقُونَ  
في نسيمها على الدوام ، وفي معناه أشدوا :

وهبَّت شمال آخر الليل قَرَّةً (١) ولا ثوبَ إلا بُرْدَةٌ وِردائيا  
وما زال بُرْدِي لينا من ردائها إلى الحولِ حتى أصبح البرُدُ باليا

ويقال إذا هبَّت رياح العناية على أحوال عبد عادت مَسَاوِيه مناقِبِه ومثالبُه محاسنِه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّا لَنَجْنِي نَجِيٍّ وَنَمِيتَ وَنَجْنِيَّ

الوارثون ﴾ .

نجي قلوبهم بالمشاهدة ، ونميت نفوسهم بالمجاهدة .

ويقال نجيبهم بأن نفسيهم بالمشاهدة ، ونميتهم بأن نأخذهم عن شواهدهم .

ويقال يجي المریدین بذكره ، ويميت الغافلین بهجره .

ويقال يجي قوماً بموافقة الأمر في الطاعات ، ويميت قوماً بمتابعة الشهوات .

ويقال يجي قوماً بأن يلاطفهم بلطف جماله ، ويميت قوماً بأن يحجبهم عن أفضاله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ

وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ﴾ .

العارفون مستقدمون بهمهمهم ، والعابدون مستقدمون بقدمهم ، والتائبون بندمهم .

وأقوام مستأخرون بقدمهم وهم العصاة ، وآخرون مستأخرون بهمومهم وهم الراضون  
بجسائس الخلالات .

ويقال المستقدمون الذين يسارعون في الخيرات ، والمستأخرون المتكاسبون عن الخيرات .

ويقال المستقدمون الذين يستجيبون خواطر الحق — من غير تعريج إلى تفكر ،

والمستأخرون الذين يرجعون (٢) إلى الرُحْصِ والتأويلات .

ويقال المستقدمون الذين يأتون على مراكب التوفيق ، والمستأخرون الذين تشبثهم

مشقة الخذلان .

(١) قرّة أى باردة .

(٢) وردت ( يرجون ) وهى خطأ فى النسخ — حسبما نعرف من رأى التشبيري فى مثل هذا الموقف .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يُحْشِرُهُمُ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴾ .

يبعث كلاً على الوصف الذى خرجوا من الدنيا عليه : فمن منفرد القلب بربه ، ومن مُتَطَوِّحٍ في أودية التفرقة ، ثم يحاسبهم على ما يستوجبونه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ \* وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ ﴾ .

ذَكَرَهُمْ يُحْسِنُهُمْ لِئَلَّا يُعْجَبُوا بِجَاهَتِهِمْ .

ويقال القيمة في القربة لا بالثربة ، والنسب تربة ولكن النعت قربة .

« والجنان خلقناه من قبل من نار السموم » : وإذا انطفاأت النار صارت رماداً لا يحيىء منها شيء ، والطين إذا انكسر عاد به الماء إلى ما كان عليه ، كذلك العدو (١) لما انطفأ ما كان يلوخ عليه من سراج الطاعة لم ينجبر بعده ، وأما آدم — عليه السلام فلما اغترأ جبره ماء العناية ، قال تعالى : « ثم اجتباه ربه . . . » (٢)

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ

بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ \*

فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رَوْحِي

فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ \* فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ

كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ \* إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ

يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴾ .

أظهرهم بهذا القول ، وفي عين ما أظهرهم سترهم .

ويقال ليست العبرة بقولهم ، إنما الاعتبار بالمعاني التي أودعها فيهم .

(١) يقصد إبليس . (٢) آية ١٢٢ سورة طه .

ويقال الملائكة لا حظوه بعين الخلق فاستصغروا قدره وحاله ، ولهذا سجدوا من أمر الله — سبحانه — لهم بالسجود له ، فكشف لهم شظية مما اختصه به فسجدوا له .  
 قوله : « إلا إبليس أبى أن يكون من الساجدين » : وكذا أمر من حُجِبَ عن أحواله  
 ادعى الحيرة وبقى في ظلمة الحيرة .

ويقال بخل بسجدة واحدة ، وقال : أَسْتَكْفُ أَنْ أَسْجُدَ لغير الله . ثم من شقاوته  
 لا يبالي بكثرة معاصيه ، فإنه لا يعصي أحداً إلا وهو سببٌ وسواسه ، وداعيه إلى الزلَّة . .  
 وذلك هو عين الشقوة وقضية الخذلان .

قوله جل ذكره : ﴿ قال يا إبليسُ مالكَ ألاَّ تكونَ  
 مع الساجدين ﴾ قال لم أكن لأسجد  
 لبشرٍ خلقتني من صلصالٍ من حمأٍ  
 مسنونٍ \* قال فاخرج منها فإنك  
 رجيم \* وإنَّ عليك اللعنة إلى  
 يوم الدين ﴿ .

سأله ومعلوم له حاله ، ولو ساعدته المعرفة لقال : قل لي مالك ؟ وما منعك ؟ ومن  
 منعك حتى أقول . أنت .. حيث أشقيتني ، وبهرك أغويتني ، ولو رجحتني ، لهديتني  
 وفي كنف عصمتك آويتني ... ولكن الحرمان أدركه حتى قال : « لم أكن لأسجد لبشرٍ »  
 قوله جل ذكره : ﴿ قال ربَّ فأُنظرني إلى يومٍ يُبعثون  
 \* قال فإنك من المُظَّيرين \* إلى يوم  
 الوقت المعلوم ﴾ .

ولما أبعده الحق — سبحانه — عن معرفته ، وأفرده باللعنة استنظره إلى يوم القيامة  
 والبعث ، فأجابه . وظنَّ اللعين أنه حصل في الخير مقصوده ، ولم يعلم أنه أراد بذلك تعذيبه  
 عذاباً شديداً ، فكأنه كان في الحقيقة مكرراً — وإن كان في الحال في صورة إجابة السؤال  
 بما يُشبه اللطف والبر .

وبعض أهل الرجاء يقول : إن الحق — سبحانه — حينما يبين عدوه لا يدعاه

في الإمهال ولا يمنعه من الاستنظار؛ فالؤمن — إذ أمره الاستغفارُ والسؤالُ بوصفِ الافتقارِ — أولى ألا يقنطَ من رحمته، لأنَّ إِنْظَارَ الْعَمِينَ زِيَادَةٌ شَقَاءٌ لَهُ لَا تَحْقِيقَ عَطَاءٍ .

قوله جل ذكره : ﴿ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لِأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾

الباء في : « بما أغويتني » باء القسم ، ولم يكن إغواؤه إياه مما يجب أن يُقسِمَ به لولا فَرْطُ جَهْلِهِ . ثم هو في المعنى صحيح ، لأنَّ الإغواءَ مما يتفرَّدُ الحقُّ بالقدرة عليه ، ولا يشاركه فيه أحد ، ولكنَّ الْعَمِينَ لا يعرف الله على الحقيقة ، إذ لو عرفه لم يدعُ إلى الضلال ، لأنه لو قدر على إضلال غيره لاستبق على الهداية نفسه . وعند أهل المتحقيق إنه يقول جميع ذلك حدساً وهو لم يعرف الله — على الحقيقة — قط .

قوله جل ذكره : ﴿ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴾ \* قال هذا صراطٌ علىَّ مستقيمٌ \*

الإخلاصُ هو تصفيةُ الأعمالِ عن النِّينِ وعن الآفات المانعة من صالح الأعمال . وقد علم العَمِينُ أنه لا سبيل له إليهم بالإغواء لما تحقَّقَ من عناية الحقِّ بشأنهم .  
« قال هذا صراطاً علىَّ مستقيماً » تهديدٌ ، كما تقول : افعل ما شئت . . وهذا طريق .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴾

السلطانُ الحججة ، وهي لله على خلقه ، وليس للعدوِّ حججة على مخلوق ، إذ لا تتعدَّى قدرته محله ، فلا تسلطَ — في الحقيقة (١) — لمخلوقٍ على مخلوقٍ بالتأثير فيه .

« إن عبادي ... » : إذا سمي الله واحداً عبداً فهو من جملة الخواص ، فإذا أضافه إلى نفسه فهو خاص الخالص ، وهم الذين محامهم عن شواهدهم ، وحفظهم وصانهم عن أسباب التفرقة

(١) نلاحظ أن القشيري يكثر في هذا الموضوع من قوله (في الحقيقة ، وعلى الحقيقة . . ونحو ذلك) والسبب في ذلك راجع إلى أن ظاهر النصوص أن لا إبليس إرادة فعلاً ، ولكن — في الحقيقة — كل شيء مرده إلى الحق سبحانه .

وجردهم عن حَوْلهم وقُوَّتهم ، وكان النائب عنهم في جميع تصرفاتهم وحالاتهم ، وحفظ عليهم آداب الشرع ، وألبسهم صِدَار الاختيار في أوان أداء التكليف ، وأخذهم عنهم باستهلاكهم في شهوده ، واستغراقهم في وجوده . . . فأى سبيل للشيطان إليهم؟ وأي يدٍ للعدو عليهم؟

ومن أشهده الحق حقائق التوحيد ، ورأى العالم مصرفاً في قبضة التقدير ، ولم يكن نهياً للأغيار . . . فتي يكون للعين عليه تسلط ، وفي معناه قالوا :

جعودي فيك تقديسٌ وعقلي فيك تنويرٌ  
فمن آدم إلا لك ومن في البيت إبليس<sup>(١)</sup>

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمِينَ ﴾  
- لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم .

اجتمعوا اليوم في أصل الضلالة ، ثم الكفر مللٌ مختلفة ، ثم يجتمعون غداً في العقوبة وهم زمرةٌ مختلفون ، لكل ذرّة من دركات جهنم قوم محضون .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعِيُونَ ﴾ .  
المتقي من وقاه الله فضله لا من اتقى بتكافئه ، بل إنه ما اتقى بتكافئه إلا بعد أن وقاه الحق — سبحانه — بفضله . هم اليوم في جنات ولها درجات بعضها أرفع من بعض ، كما أنهم غداً في جنات ولها درجات بعضها فوق بعض .

اليوم لقوم درجة حلاوة الخدمة وتوفيق الطاعة ، ولقوم درجة البسط والراحة ، ولآخرين درجة الرجاء والرغبة ، ولآخرين درجة الأُنس والقربة ، قد علم كل أناس مشربهم ولزم كل قوم مذهبهم .

قوله جل ذكره : ﴿ أدخلوها بسلام آمنين ﴾ .

(١) هذان البيتان للحلاج ( الطواسين ص ٤٣ ) والديوان المقطعة رقم ٢٨ ومعناها : أنى لو سجدت لفرك — حسباً أمرتني — فأنا جاهد ، ولكن — نظراً لمعرفتي بك — فإن جعودي عين تقديسي ، لأنني أعلم أنه لا يستحق السجود على الحقيقة إلا أنت ، فأنا راض باحتمال لعتك ثمناً لا متثالاً لإرادتك .



معناه : يقال لهم : « أدخلوها » ، وأَجَلَ ذلك ولم يقل مَنْ الذى يقول لهم . ويرى قومُ أن المَلَكَ يقول لهم : أدخلوها .

ويقال إذا وافوا الجنة وقد قطعوا المسافة البعيدة ، وقاسوا الأور الشديدة فَمِنْ حَقِّهم أن يدخلوا الجنة ، خاصةً وقد علموا أن الجنةَ مُباحةٌ لهم ، ولعلمهم لا يقفون حتى يقال لهم . ويقال يحتمل أنهم لا يدخلونها بقول المَلَكِ حتى يقول الحقُّ : أدخلوها ، كما قالوا : ولا ألبسُ النَّمعى وغيرك مُلبسٌ ولا أقبلُ الدنيا وغيرك واهبٌ . قوله : « بِسلامٍ آمنين » : بمعنى السلامة ، وهى الأمان ، فَيَأْمَنُونَ أنهم لا يخرجون منها . ويقال كما لا يخرجون من الجنة لا يخرجون عما هم عليه من الحال ؛ فالرؤيةُ لهم وما هم فيه من الأحوال الوافية - مديدة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ ﴾ . أمرَ الخليلَ عليه السلام ببناء الكعبة وتطهيرها فقال : « وطَّهر بيتى » (١) ، وأمرَ جبريلَ عليه السلام حتى غَسَلَ قلبَ المصطفى - صلى الله عليه وسلم - فطَهَّرَهُ (٢) . وتوتَّى هو - سبحانه - بنفسه تطهيرَ قلوبِ العاصين ، فقال : « ونزعنا ما فى صدورهم من غلٍ » (٣) وذلك رفقاً بهم ، فقد يصنع الله بالضعيف ما يتعجبُ منه القوى ، ولو وكل تطهير قلوبهم إلى الملائكة لاشتهرت عيوبهم ، فتوتَّى ذلك بنفسه رفقاً بهم .

ويقال قال : « ما فى صدورهم » ولم يقل ما فى قلوبهم لأن القلوب فى قبضته يقبلها ، وفى الخبر : « قلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن » : يريد بذلك قدرته ، فاستعمل لفظ الإصبع لذلك توسعاً . وقيل بين إصبعين أى نعمتين

قوله جل ذكره : ﴿ إخواناً على سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ﴾

قابل بعضهم بعضاً بالوجه ، وحفظ كلُّ واحدٍ عن صاحبه سيره وقلبه ، فالنفوس متقابلة

(١) آية ٢٦ سورة الحج .

(٢) أنظر كتاب (المعراج) للشعيرى ففيه تفصيل ذلك .

(٣) عن على بن الحسين أن هذه الآية نزلت فى أبى بكر وعمر وعلى رضى الله عنهم وأن الفلغل الجاهلية الذى كان بين تيم وعد وبنى هاشم فلما أسلموا تحابوا .

ولكنَّ القلوبَ غيرُ متقابلةٍ ؛ إذ لا يشتغل بعضهم ببعض ، قال تعالى : « واعلموا أنَّ اللهَ يحول بين المرء وقلبه »<sup>(١)</sup>

قوله جل ذكره : ﴿ لَا يَسْمَعُ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ﴾ .

أى لا يلحقهم تعبٌ ؛ لا بنفوسهم ولا بقلوبهم . وإذا أرادوا أمراً لا يحتاجون إلى أن ينتقلوا من مكانٍ إلى مكانٍ ، ولا تحار أبصارهم ، ولا يلحقهم دَهَشٌ ، ولا يتغير عليهم حالُ عما هم عليه من الأمر ، ولا تشكل عليه صفة من صفات الحق .  
« وما هم منها بمخرجين » أى لا يلحقهم<sup>(٢)</sup> ذلكُ الإخراج بل هم بدوام الوصال .

قوله جل ذكره : ﴿ نَبِيٌّ عَبْدِي أَيُّ أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾  
لما ذكر حديثَ المتقين وما هم من علوِّ المنزلة انكسرت قلوب العاصين ، فتدارك اللهُ قلوبهم ، وقال لنبيه — صلى الله عليه وسلم — أخبر عبادى العاصين أنى غفور رحيم ، وأنى إن كنتُ الشكورَ الكريمَ بالمطيعين فأنا الغفورُ الرحيمُ بالعاصين .  
ويقال من سمعَ قوله : « أنى أنا » بسمع التحقيق لا يبقى فيه مسأغٌ لسماحِ المغفرة والرحمة ؛ لأنه يكون عندئذٍ مختطفاً عن شاهده ، مُستهكاً فى أئنته .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴾ .  
العذابُ الأليمُ هنا هو الفراق ، ولا عذابٌ فوق الفراق فى الصعوبة والألم<sup>(٣)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ﴾ \* إذ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَاماً ﴾ .

الأعرافُهم كيف كانت فتوة الخليل فى الضيافة ، وقيامه بحق الضيفان ، وكان الخليلُ

(١) آية ٢٤ سورة الأنفال .

(٢) هنا وقع التماسخ فى خطأ التكرار إذ أعاد كتابة عبارات سابقة مما ورد بعد ( لا يلحقهم تعب ... إلخ ) :

(٣) أى أن عذاب الفراق يفوق فى نظر الصوفية — هذاب الاحتراق .

عليه السلام يقوم بنفسه بخدمة الضيفان ، فلما سلموا من جانبهم ورد عليهم وأنفصوا عن تناول طعامه :

﴿ قال إنا منكم وجلون ﴾ .

وجلون أى خائفون ، فإن الإمساك عن تناول طعام الكرام موضع للريبة . ولما علم أنهم ملائكة خاف أن يكونوا نزلوا لتعذيب قومه إذ كانوا مجرمين . ولكن سكن روعه عندما قالوا له :

﴿ قالوا لا توجل إنا نبشرك بغلام عليم ﴾ .

فليس لك موضع للوجل لكن موضع للفرح ؛ فإننا جنناك مبشرين ، وإن كنا لغيرك معذبين .

نحن « نبشرك بغلام عليم » : أى يعيش حتى يعلم ، لأن الطفل ليس من أهل العلم ، وكانت بشارتهم بالولد وبقاء الولد هى العجب فقال :

﴿ قال أبشروني على أن مسني  
الكبير فبم تبشرون \* قالوا  
بشرك بالحق فلا تكن من  
القائنين \* قال ومن يقنط من رحمة  
ربه إلا الضالون ﴾

قال أبشروني وقد مسني الكبير؟ وإن الكبير قد فاته الوقت الذى يفرح فيه من الدنيا بشىء . بماذا تبشروني وقد طعنت في السن ، وعن قريب أرحل إلى الآخرة؟ قالوا : بشرك بالحق فلا تكن من جملة من يقنط من رحمة الله ، ولا يقنط من رحمة ربه إلا من كان ضالاً .

قال : كيف أخطأ ظنكم في فتوهم أنى أقنط من رحمة ربي؟

فلما فرغ قلبه من هذا الحديث ، وعرف أنه لن يصيبه ضرر منهم سألم عن حلمهم :

﴿ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ \*  
 قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ \*  
 إِلَّا آكَلْ لَوْطٍ إِنَّا لَمُنْجُوهُمْ أَجْمَعِينَ  
 \* إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ  
 الْغَابِرِينَ ﴾ .

قال ما شأنكم؟ وإلى أين قصدكم؟

قالوا : أُرْسِلْنَا لعذاب قوم لوط ، ولننجيَ أهله إلا امرأته لمشاركتها معهم في الفساد ، وكانت تدل قومه على أضيافه ، فاستوجبت العقوبة .

فلما وافى المرسلون من آل لوط أنسكهم لأنه لم يجدهم على صورة البشر ، وتفرّس فيهم على الجملة أنهم جاءوا لأمرٍ عظيم ، قالوا : بل جنناك بما كان قومك يُشكّون فيه من تعذيبنا إيّاهم ، وآتيناك بالحق ، أى بالحكم الحق :

﴿ فَأَسْرِبْ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ  
 وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ  
 أَحَدٌ وَامضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴾

فأسرِبْ بأهلك بعد ما يمضى شيء من الليل ، وامش خلفهم ، وقدمهم عليك ، واتبع أدبارهم ، ولا يلتفت منكم أحد لئلا يروا ما ينزل بقومهم من العذاب ، وإنا ننذرك وأهلك إلا امرأتك ، فإننا نعدبها لمشاركتها مع قومك في العصيان . ﴿ وامضوا حيث تؤمرون ﴾ : فلكم السلامة ولقومكم العقوبة .

﴿ وَقضينا إليه ذلك الأمر ﴾ أى علمناه وعرفناه : ﴿ أَنْ دَارَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ ﴾ ؛ أى أنهم مهلكون ومُستأصلون بالعقوبة .

ثم لما نزل الملائكة بلوط عليه السلام قال لقومه إن هؤلاء أضيافى ، فلا تتعرضوا لهم فتفضحونى ، واتقوا الله ، وذروا مخالفة أمره ولا تُخجلونى . فقال قومه : ألم ننهك عن أن تخين أحداً ، وأمرناك ألا تمنع منّا أحداً؟ فقال : هؤلاء بناتى يعنى نساء أمتى . وقال قوم :

أراد بناته من صلبه ، عرّضهن عليهم لئلا يُلهُوا بتلك الغلظة الفحشاء ، فلم تنجع فيهم نصيحة ، ولم يُقلِعوا عن خبيثِ قُصْدِهِمْ .

فأخبره الملائكة ألا يخافَ عليهم ، وسكنوا من رَوْعِهِ حينَ أخبروه بحقيقة أمرهم ، وأنهم إنما أرسلوا للعقوبة .

قوله جل ذكره : ﴿ لَعْمُرُكُ إِنَّمَا لِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾

أقسم بحياته تخصيصاً له في شرفه ، وتفضيلاً له على سائر البرية ، فقال وحياتك — يا محمد — إنهم لفي ضلالتهم وسكرة غفلتهم يتردّون ، وإنهم عن شرِّكم لا يُقلِعون . ويقال أقسم بحياته لأنه لم يكن في وقته حياة أشرف من حياته — إنهم في خمارِ سكرهم ، وغفلةِ ضلالتهم لا يترقبون عقوبةً ، ولا يخافون سوءاً .

قوله جل ذكره : ﴿ فَأَخَذْنَاهُمُ الصَّبْحَةَ مُشْرِفِينَ \* فَجَعَلْنَا

عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَاباً \*  
مَنْ سَجَّيْلٌ \* إِنْ فِي ذَلِكَ آيَاتٍ  
لِلْمُتَوَسِّمِينَ \* وَإِنَّمَا لِبَسَائِلٍ مُقِيمٌ \*  
إِنَّ فِي ذَلِكَ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ \* .

با توأ في حبور وسرور ، وأصبحوا في محنة وثبور ، وخرت عليهم سقوفهم ، وجعلنا مُدَّتَهُمْ ومنازلهم عاليها سافلها ، وأمطرنا عليهم من العقوبة ما لم يُبْقِ عيناً ولا أُرْأً ، إنَّ في ذلك كَعِبْرَةً لِّمَنْ اعْتَبَرَ ، ودلالةٌ ظاهرة لمن استبصر ، « وإِنَّمَا لِبَسَائِلٍ مُقِيمٍ » لمن شاء أَنْ يَعْتَبِرَ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنْ فِي ذَلِكَ آيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ﴾ (١)

جاء في التفسير « المتوسمين » ، والفراسةُ خاطرٌ يحصل من غير أن يعارضه ما يخالفه عند ظهور برهانٍ عليه ، فيخرج من القلب عين ما يقع لصاحب الفراسة . مشتق من فريسة

(١) آخر الناسخ تفسير هذه الآية عند النقل فوضعها بعد الآية ٨٦ (إن ربك هو الخلاق العظيم) وقد صححنا هذا الوضع .

الأسد إذ لفريسته يقهر . والحق — سبحانه — يُطْلِعُ أوليائه على ما خفي على غيرهم .  
 وصاحب الفراسة لا يكون بشرط التفرس في جميع الأشياء وفي جميع الأوقات ؛ بل يجوز أن  
 تُسَدَّ عليه عيون الفراسة في بعض الأوقات كالأنبياء عليهم السلام ؛ فَتَدِينُنَا — صلى الله  
 عليه وسلم — كان يقول لعائشة — رضى الله عنها — في زمان الإفك : « إِنْ كُنْتِ فَعَلْتِ  
 فتوبى إلى الله » . وكابراهيم ولوط — عليهما السلام — لم يعرفا الرسل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لظَالِمِينَ ﴾  
 \* فانتقمنا منهم وإني لبيّام  
 مبين \* ولقد كذب أصحاب الحجر  
 المرسلين \* وآتيناهم آياتنا فكانوا  
 عنها معرضين \* وكانوا ينحتون  
 من الجبال بيوتاً آمين \* فأخذتهم  
 الصيحة مصطبحين \* فما أغنى عنهم  
 ما كانوا يكسبون \* .

أصحاب الأيكة هم قوم شعيب ، وكان شعيب — عليه السلام — مبعوثاً لهم فكذبوه ،  
 فانتقمنا منهم .

قوله : « وإني لبيّام » يعنى مدين والأيكة . . . « لبيّام مبين » : أى بطريق واضح من  
 قصده ( . . . )<sup>(١)</sup> .

وكذلك أخبر أن أصحاب الحجر<sup>(٢)</sup> — وهم ثمود — كذبوا المرسلين إليهم ، وأنهم  
 أعرضوا عن الآيات التى هى المعجزات كساقية صالح وغيرها ، وأنهم كانوا أخذوا إلى الأرضين  
 وكانوا مُعْتَرِّين بطول إهمال الله إياهم من تأخير العقوبة عنهم ، وكانوا يتخذون من الجبال  
 بيوتاً ، ويظنون أنهم على أنفسهم آمنون من الموت والعذاب .

(١) مشتبهة .

(٢) الحجر واد بين المدينة والشام .

ثم أخبر أنهم أخذتهم الصيحة على بغتة ، ولم تكن عنهم حيلتهم لما حلَّ حينهم .  
قوله جل ذكره : ﴿ وما خلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ  
وما بينهما ﴾ .

دلَّت الآيةُ على أن أكَسَابَ الْعِبَادِ مَخْلُوقَةٌ لِلَّهِ لِأَنَّهَا بَيْنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ .  
﴿ إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ ﴾  
﴿ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ : أَي وَأَنَا مُحَقٌّ فِيهِ وَيُقَالُ « بِالْحَقِّ » : بِالْأَمْرِ الْعَظِيمِ الْكَائِنِ إِنْ  
السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ يَعْنِي الْقِيَامَةَ .

### ﴿ فَاصْفَحْ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ﴾

يُقَالُ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ الَّذِي تَذَكَّرُ الرَّئِةَ فِيهِ .  
. وَيُقَالُ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ سَحَبٌ ذَيْلُ السُّكْرَمِ عَلَى مَا كَانَ مِنْ غَيْرِ عَقْدِ الرَّئِةِ ، بَلَاذِكْرٍ  
لِمَا سَلَفَ مِنَ الذَّنْبِ ، كَمَا قِيلَ :

تَعَالَوْا نَصْطَلِحْ وَيَكُونُ مِنَّا  
(.....) (١)

ويقال الصَّفْحَ الْجَمِيلَ الْاعْتِدَارُ عَنِ الْجُرْمِ بِلَاعِدِ الذَّنُوبِ مِنَ الْمَجْرَمِ ، وَالْإِقْرَارُ بِأَنَّ  
الذَّنْبَ كَانَ مِنْكَ لَا مِنَ الْعَاصِي ، قَالَ قَائِلُهُمْ :  
( وَتَذُنُّونَ فَنَنْسِي وَنَعْتَدِر )

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴾ .  
« هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ » إِذْ لَا يَصِحُّ الْفِعْلُ بِوَصْفِ الْإِنْتِظَامِ وَالْإِتْسَاقِ مِنْ غَيْرِ عَالِمٍ .  
قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي  
وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴾ .

أَكْثَرُ الْمَفْسَّرِينَ عَلَى أَنَّهَا سُورَةُ الْفَاتِحَةِ ، وَسَمِيَتْ مَثَانِي لِأَنَّهَا نَزَلَتْ مَرَّتَيْنِ : مَرَّةً بِمَكَّةَ

(١) الشطر الثاني مطبوس غير واضح .

ومرة بالمدينة ، ولأنها شيء في كل صلاة يتكرر ، من « التثنية » وهي التكرير ، أو لأن بعضها يضاف إلى الحق وبعضها يضاف إلى الخلق . . ومعنى هذا مذكور في كتب التفسير (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ ﴾ .

لم يسلم له إشباع النظر إلى زهرة الدنيا وزينتها .

ويقال غار على عينيه — صلى الله عليه وسلم — أن يستعملها في النظر إلى المخلوقات .  
ويقال أدبه الله — سبحانه — بهذا التأديب حتى لا يعبر طرفه من حيث الاستئناس به .  
ويقال أمره بحفظ انوفاء لأنه لما لم يكن اليوم سبيل لأحد إلى رؤيته (٢) ، فلا تمدن عينيك إلى ملاحظة شيء من جملة ما خولناهم ، كما قال بعضهم :

لَمَّا تَيَقَّنْتُ أَنِّي لَسْتُ أَبْصِرُكَ      أغمضتُ عيني فلم أنظر إلى أحد

ويقال شتانَ بينه وبين موسى — عليه السلام — قال له : لن تراني ولكن أنظر إلى الجبل ، ونبينا — صلى الله عليه وسلم — منعه من النظر إلى المخلوقات بوصف هو تمام النظر فقال : « وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ » .

ويقال إذا لم يسلم له إشباع النظر بظاهره إلى الدنيا فكيف يسلم له السكون بقلبه إلى غير الله ؟

ويقال لما أمر بغض بصره عما يتمتع به الكفار في الدنيا تأدب — عليه السلام — فلم ينظر ليلة المراج إلى شيء مما رأى في الآخرة ، فأثنى عليه الحق بقوله : « ما زاغ البصر وما طغى » وكان يقول لسبب شيء رآه : « التحيات لله » أي الملائك لله .

(١) ويرى بعضهم أنها سبع سور وهي الطوال ، واختلف في السابعة فقيل الأنفال وبرادة لأنهما في حكم سورة بدليل عدم التسمية بينهما ، وقيل سورة يونس . أو أسباع القرآن .  
(٢) الضمير في (رؤيته) يعود إلى الحق سبحانه ، والمتصود حفظ العين — من قبيل الوفاء — لكي لا تغاين سواء سبحانه فيما بعد .



قوله جل ذكره: ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾

أدبه حتى لا يتغير بصفة أحد ، وهذه حال التمسكين .

قوله جل ذكره: ﴿وَاحْفَظْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾

أى ألين لهم جانبك . وكان عليه السلام إذا استعانت به الوليدة<sup>(١)</sup> في الشفاعة إلى موالها بمضى معها.. إلى غير ذلك من حسن خلقه — صلوات الله عليه — وكان في الخبر : إنه كان يخدم بيته وكان في ( مهنة ) أهله<sup>(٢)</sup> . وتولى خدمة الوفد ، وكان يقول : سيد القوم خادهم .

قوله جل ذكره: ﴿وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ﴾

لأن لم يكن بنفسه وكان قائماً بحقه — سبحانه وتعالى — سلم له أن يقول : إني وأنا . وفي الخبر : أن جابراً دقَّ عليه الباب ، فقال : من؟ قال : أنا . . فقال النبي عليه السلام : «أنا أنا» .. كأنه كرهما<sup>(٣)</sup>

ويقال : قُلْ لَاحِدًا لَاسْتَمَلَاكَ فِينَا ، سَلَمْنَا أَنْ تَقُولَ : إِنِّي أَنَا ، لَمَا كُنْتَ بِنَا وَلَنَا .

قوله جل ذكره ﴿كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ﴾

أى قل إني أنا لكم منذرٌ بعذابٍ كالعذاب الذي عذَّبنا به المقتسمين ، وهم الذين تقاسموا بالله لنبيِّه في قصه صالح عليه السلام . وقيل هم من أهل الكتاب الذين أقسموا كتاب الله ؛ فأمَنوا ببعضه وكفروا ببعضه .

ويقال إني لكم نذير أخوفكم عقوبة المقتسمين الذين اقتسموا الجبال والطرُق بمكة في الموسم ، وصدوا الناس . وكان الواحد منهم يقول لمن مرَّ به : لا تؤمن بمحمد فإنه ساحر ، ويقول الآخر : إنه كاهن ويقول ثالث : إنه مجنون ، فهم بأقسامهم :

﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾<sup>(٤)</sup>

(١) الوليدة = الجارية ، قال طرفة :

فذاك كذا ذاك وليدة مجاس نرى ربه أذبال سحل ممد .

(٢) عن الأسود بن يزيد : قال سئلت عائشة رضى الله عنها ما كان النبي ( ص ) يصنع في بيته ؟ قالت : كان يكون في مهنة أهله فإذا حضرت الصلاة خرج إليهما ( رواه البخارى ) .

(٣) الحديث جاء مضطرب الكتابة في النسختين وقد صححناه كما أوورد النوروى في رياض الصالحين ط

بيروت ص ٣٥١

(٤) عضيّن ج عضة وأضلهآ عضوة أى أجزاء ، وعضوة فملة من عضى الساة إذا جعلها أعضاء وأجزاء وأقسامًا .

ففرقوا القول فيه ، فقال بعضهم إنه شعر ، وقال بعضهم إنه سحر ، وقال بعضهم إنه  
كهانة . . . إلى غير ذلك .

قوله جل ذكره : ﴿ فَوَرَبِّكَ لَنَسَأَلَنَّهُمْ أَجْمِينَ \* عَمَّا  
كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾

العوام يسألهم عن تصحيح أعمالهم ، والخواص يسألهم عن تصحيح أحوالهم .  
ويقال يسأل قوماً عن حركات ظواهرهم ، ويسأل آخرين عن خطرات سرائرهم . ويسأل  
الصدّيقين عن تصحيح المعاني بفعالهم ، ويسأل المدّعين عن تصحيح الدعاوى تعنيفاً لهم .  
ويقال سماع هذه الآية يوجب لتوم أنساً وسروراً حيث علموا أنه يكلمهم ويسمعهم  
خطابه لا شتياقهم إليه ، ولا تحجب في ذلك فالخلق يقول في مخلوق :  
من الخفريات البيض ودّ جلسها إذا ما انتهت أحدىثة لو تعيدها  
فلا أسعد من بشرٍ يعرف أن مولاة غداً سيكلمه .

قوله جل ذكره : ﴿ فاصدع بما تؤمر وأعرض عن  
عن المشركين ﴾

كن بنا وقل بنا ، وإذا كنت بنا ولنا فلا نجعل حساباً لغيرنا ، وصرح بما خاطبناك به ،  
وأفصح عما نحن خصصناك به ، وأعلن محبتنا لك :  
فسيح<sup>(١)</sup> باسم من هوى ودعنا من الكئي فلا خير في اللذات من بعدها ستر

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ \* الَّذِينَ  
يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسُوفَ  
يَعْلَمُونَ ﴾

الذين دفعنا عنك عادية<sup>(٢)</sup> شرهم ، ودرأنا عنك سوء مكرهم ، ونصرناك بوجوب

(١) الأصل في البيت (فصرح) والتصريح يقابل (الكناية) .  
(٢) وردت (عادية) بالعين ، والملائم للسياق (عادية) بالعين . حيث يقال (دفعت عنك عادية فلان  
أى ظله وشره) : الوسيط ص ٥٩٥ .

عنايتنا بشأنك . . فلا عليك فيما يقولون أو يفعلون ، فما العتبي إلا لك بالنصر والظفر .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون ﴾ فسبح بحمد ربك وكُن من الساجدين ﴿ .

وقال : « يضيق صدرك » ولم يقل يضيق قلبك ؛ لأنه كان في محل الشهود ، ولا راحة للمؤمن دون لقاء الله ، ولا تكون مع اللقاء وحشة .

ويقال هَوْنٌ عليه ضيق الصدر بقوله : « ولقد نعلم » ويقال إن ضاق صدرك بسمع ما يقولون فيك من ذمك فارتفع<sup>(١)</sup> بلسانك في رياض تسيحنا ، والثناء علينا ، فيكون ذلك سبباً لزال ضيق صدرك ؛ وسلوة لك بما تذكر من جلال قدرنا وتقديسنا ، واستحقاق عزنا .

قوله جل ذكره : ﴿ واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ﴾

قف على بساط العبودية معتنقاً للخدمة ، إلى أن تجلس على بساط القربة ، وتطالب بأداب الوصلة .

ويقال التزيم شرائط العبودية إلى أن ترتقي بل تكفي بصفات الحرية .

ويقال في « واعبد ربك حتى يأتيك اليقين »<sup>(٢)</sup> : إن أشرف خصالك قيامك بحق العبودية :

---

(١) وردت هكذا وزجج أنها في الأصل (فارتفع) فهي أكثر ملاءمة للمعنى . جاء في رسالة القشيري ص ١١١ ( وفي الخبر المشهور عن الرسول صلى الله عليه وسلم : إذا رأيتم الجنة فارتعوا فيها ، فقبل له : وما رياض الجنة ؟ فقال : مجالس الذكر .

(٢) عن الملاحة بين العبودية واليقين بنقل القشيري عن شميخة الدقاق قوله : « العبادة لمن له علم اليقين ، والعبودية لمن له عين اليقين والعبودية لمن له حق اليقين » الرسالة ص ٩٩ .

## السورة التي يذكر فيها النحل

قوله جل ذكره : ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

ألف الوصل في « بسم الله » لم يكن لها في التحقيق أصل ، جُلبت للحاجة إليها للتوصل بها إلى النطق بالسأكن ، وإذ وقع ذلك أنفا عنها أسقطت في الإدراج ، ولكن كان لها بقاء في الخط وإن لم يكن لها ظهور في اللفظ ، فلما صارت إلى « بسم الله » أسقطت من الخط كذلك .. وكذلك من ازداد صحبةً استأخر<sup>(١)</sup> رتبةً .

ويقال أى استحقاق لو او عمرو حتى ثبتت في الخط ؟ وأى استحقاق إلى الألف في قولهم قتلوا وفعلوا ؟ وأى موجب لحذف الألف من السموات ؟ طاحت العِللُ في الفروق ، وليس إلا اتفاق الوضع .. كذلك الإشارة في أرباب الردِّ والقبول ، قال تعالى « إن ربك فعّال لما يريد »<sup>(٢)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ أتى أمرُ الله فلا تستعجلوه  
سُجّانه وتعالى عما يُشركون ﴾ .

صفة أتى للماضى ، والمراد منه الاستقبال لأنه بشأن ما كانوا يستعجلونه من أمر الساعة ، والمعنى « سيأتى » أمر القيامة ، والكائنات كلها والحادثات بأسرها من جملة أمره ؛ أى حصل أمرُ تكوينه وهو أمر من أموره لأنه حاصلٌ بتقديره وتيسيره ، وقضائه وتدبيره ؛ فما يحصل من خيرٍ وشرٍّ ، ونفعٍ وضرٍّ ، وحلوٍ ومرٍّ .. . فنذلك من جملة أمره تعالى .

« فلا تستعجلوه » وأصحاب التوحيد لا يستعجلون شيئاً باختيارهم لأنهم قد سقطت عنهم الإرادات والمطالبات ، وهم خاملون تحت جريان تصرف الأقدار ؛ فليس لهم إثثار ولا اختيار فلا يستعجلون أمراً ، وإذا أمّلوا شيئاً ، أو أُخبروا بمصوّلٍ شئٍ فلا استعجال لهم ، بل شأنهم

(١) إن صح نقل هذه الكلمة عن الأصل فربما يقصد القشيري منها استخفى عن الظهور ، وازداد ذبولاً ، وبمبدأ عن التظاهر والدعوى .  
(٢) آية ١٠٧ سورة هود .

التأني والثبات والسكون . وإذا بدأ من التقدير حكماً فلا استعجال لهم لما يرد عليهم ، بل يتقبلون مفاجأة التقدير بوجه ضاحك ، ويستقبلون ما يبدو من الغيب من الرد والقبول ، والمنع والفتوح بوصف الرضاء ، ويحمدون الحق — سبحانه وتعالى — على ذلك .

« سبحانه وتعالى عما يشركون » : تعالى عما يشركون برهم ، والكفار لم يسر لهم حتى أنه لا سكن لقلوبهم من حديثه .

قوله جل ذكره : ﴿ يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْبِئُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ﴾ .

ينزل الملائكة على الأنبياء — عليهم السلام — بالوحي والرسالة ، وبالتعريف والإلهام على أسرار أرباب التوحيد وهم المحدثون . وإنزال الملائكة على قلوبهم غير مردود لسنهم لا يؤمرون أن يتكلموا بذلك ، ولا يحلون رسالة إلى الخلق .

ويراد بالروح الوحي والقرآن ، وفي الجملة الروح ما هو سبب الحياة ، إما حياة القلب أو حياة الدنيا .

قوله جل ذكره : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾

خَلَقَهَا بِالْحَقِّ ، وَيَحْكُمُ فِيهَا بِالْحَقِّ ، فَهُوَ مُحِقٌّ فِي خَلْقِهَا لِأَنَّ لَهُ ذَلِكَ ، وَيَدْخُلُ فِي ذَلِكَ أَمْرُهُ بِتَكْلِيفِ الْخَلْقِ ، وَمَا يَعْقِبُ ذَلِكَ التَّكْلِيفَ مِنَ الْحَشْرِ وَالنَّشْرِ ، وَالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ .

« تعالى عما يشركون » : تقديساً وتشريفاً له عن أن يكون له شريك أو معه مليك .

قوله جل ذكره : ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴾ .

تعرَّفَ إِلَى الْعَقْلَاءِ بِكَمَالِ قَدْرَتِهِ حَيْثُ أَخْبَرَ أَنَّهُ قَدَرَ عَلَى تَصْوِيرِ الْإِنْسَانَ عَلَى مَا فِيهِ مِنَ التَّرَكِيبِ الْعَجِيبِ ، وَالتَّأْلِيفِ اللَّطِيفِ ، مِنْ نُطْفَةٍ مِمَّا تَلَّهُ الْأَجْزَاءُ ، مَشَاكَلَةً فِي وَقْتِ الْإِنْشَاءِ ، مَخْتَلِفَةً الْأَعْضَاءَ وَقْتَ الْإِظْهَارِ وَالْإِبْدَاءِ ، وَالخُرُوجِ مِنَ الْخَلْفَاءِ . ثُمَّ مَا رَكَّبَ فِيهِ مِنْ تَمْيِيزِ وَعَقْلِ ،

وَيُسِّرْ لَهُ النُّطْقَ وَالْفِعْلَ ، وَالتَّدْبِيرَ فِي الْأُمُورِ ، وَالِاسْتِيْلَاءَ عَلَى الْحَيَوَانَاتِ عَلَى وَجْهِ التَّسْخِيرِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ

وَمَنْفَعٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ .

ذَكَرَهُمْ بِمَا تَفَضَّلَ عَلَيْهِمْ ، وَأَخْبَرَهُمْ بِمَا لِلْحَيَوَانَاتِ مِنَ النِّعَمِ ، وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِنْ وَجْهِ  
الِانْتِفَاعِ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ ، كَالْحَمْلِ وَالسَّفَرِ عَلَيْهَا وَقَطْعِ الْمَسَافَاتِ ، وَالتَّوَصُّلِ عَلَى ظَهْرِهَا إِلَى  
مَآرِبِهِمْ ، وَمَا لِنَسْلِهَا وَلِدَرُّهَا مِنَ الْمَنَافِعِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرْجَعُونَ وَحِينَ

تَسْرَحُونَ ﴾ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ

لَمْ تَكُونُوا بِالغِيَةِ إِلَّا لِيُبْشِقَ الْأَنْفُسَ

إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَوْفٌ رَحِيمٌ ﴾ .

الغِيَةِ إِلَيْهِ جَمَالٌ بِمَالِهِ ، وَالْفَقِيرَ لَهُ اسْتِقْلَالٌ بِمَالِهِ . . وَشَتَانٌ مَا هُمَا إِلَّا فَالْأَغْنِيَاءَ يَتَجَمَّلُونَ  
بِأَنْعَامِهِمْ حِينَ يَرْمَعُونَ وَحِينَ يَسْرَحُونَ ، وَالْفُقَرَاءَ يَسْتَقْلِقُونَ بِمَوْلَاهُمْ حِينَ يَصْبَحُونَ وَحِينَ  
يَمْسُونَ . أُولَئِكَ تَحْمِلُ أَثْقَالَهُمْ جَمَالُهُمْ ، وَهَؤُلَاءِ يَحْمِلُ الْحَقُّ عَنْ قُلُوبِهِمْ أَثْقَالَهُمْ .

﴿ لَمْ تَكُونُوا بِالغِيَةِ إِلَّا لِيُبْشِقَ الْأَنْفُسَ ﴾ : قَوْمٌ أَحْوَاهُمْ مَقَاسَاةَ الشَّدَائِدِ ، يُصَلُّونَ سِيرَهُمْ  
بِسُرَاهِمَ ، وَقَوْمٌ فِي حَمْلِ مَوْلَاهُمْ ، بَعِيدُونَ عَنِ كَيْدِ التَّدْبِيرِ ، هَسْتَرِيحُونَ بِشَهْوَدِ التَّقْدِيرِ ،  
رَاضُونَ بِاخْتِيَارِ الْحَقِّ فِي الْعَسِيرِ وَالْبَسِيرِ <sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا

وَزِينَةً وَيَخْلُقُوا مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ .

فَالنَّفُوسَ فِي حَمْلِهَا كَالدَّوَابِّ ، وَالقُلُوبَ مَعْتَقَةً عَنِ التَّعْنِي فِي الْأَسْبَابِ . « وَيَخْلُقُ  
مَا لَا تَعْلَمُونَ » : كَمَا أَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَجِدُونَ فِي الْآخِرَةِ مَا لَا عَيْنَ رَأَتْ ، وَلَا أُذُنَ  
سَمِعَتْ ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ فَكَذَلِكَ أَرْبَابُ الْخَلْقَاتِ يَجِدُونَ — الْيَوْمَ — مَا لَمْ يَخْطُرُ  
قَطُّ عَلَى بَالٍ ، وَلَا قَرَأُوا فِي كِتَابٍ ، وَلَا تَلَقَّنُوهُ مِنْ أَسْتَاذٍ ، وَلَا إِحَاطَةَ بِمَا أَخْبَرَ الْحَقُّ أَنَّهُ

(١) يطلق التشبيري على الأول اصطلاح (متحمل) وعلى الثاني (محمول) .

لا يعلم تفصيله<sup>(١)</sup> سواه . . . وكيف يعلم من أخبر الحقُّ — سبحانه — أنه لا يعلم ؟

قوله جل ذكره : ﴿ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ  
وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ .

قومٌ هدام السبيل ، وعرفَ قهيم الدليل ، فصرفَ عن قلوبهم خواطر الشكِّ ، وعصَمَهم عن الجُحْدِ والشُّركِ ، وأطَمَعَ في قلوبهم شمسَ العرفانِ ، وأفردَهم بنور البيان . وآخرون أضلَّهم وأغواهم ، وعن شهود الحُججِ أعماهم ، وفي سابق حُكْمِهِ من غير سببٍ أذَّهم وقهَمَ<sup>(٢)</sup> ، ولو شاء لعرفَهم وهداهم .

قوله جل ذكره : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً  
لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ  
تُسْمِيُونَ ﴾ يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ  
وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ  
وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً  
لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ .

أنزل المطر وجعل به سقيا النبات ، وأجرى العادة بأن يديمَ به الحياة ، وينبت به الأشجار ، ويخرج الثمار ، ويجري الأنهار .

ثم قال : « إن في ذلك لآية لقوم يتفكرون » ثم قال بعده آيات : « لقوم يعقلون » ، ثم قال بعده : « لقوم يذكرون » . وعلى هذا الترتيب تحصل المعرفة<sup>(٣)</sup> ؛ فأولاً التفكر ثم العلم ثم التذكر ، أولاً يضع النظر موضعه فإذا لم يكن في نظره خللٌ وجب له العلم لا محالة ، ولا فرق بين العلم والعقل في الحقيقة ، ثم بعده استدامة النظر وهو التذكر .

ويقال إنما قال : « آيات لقوم يعقلون » : على الجمع لأنه يحصل له كثير من العلوم حتى يصير

(١) وردت (تفضله) وهي خطأ من الناسخ .

(٢) (قهيم) = قهرم وذهم . على أننا لا نستبعد — حسبنا نعرف من كاف القشيري بالحرص على الموسيقى اللفظية — أنها ربما كانت (أقام) أى صفرم وأذهم (أنظر آية ٤ سورة القصص المجلد الخامس) .

(٣) هذه نقطة هامة إذا أردنا أن ندرس مذهب المعرفة عند الصوفية عموماً ، والقشيري بخاصة .

عارفاً ، وكل جزء من العلم تحصل له آية ودليل ، فالعالم حتى يكون عارفاً بربه آيات ودلائل ، لأن دليل هذه المسألة خلاف دليل تلك المسألة ؛ فبدليل واحد يعلم وجه النظر ، وبأدلة كثيرة يصير عارفاً بربه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَسَخَّرْ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴾

الليل والنهار ظرفا الفعل ، والناس في الأفعال مختلفون ؛ فموفق ومخذول ؛ فالوفق يجري وقته في طاعة ربه ، والمخذول يجري وقته في متابعة هواه .

العابد يكون في قرص يقيمه أو نفل يديه ، والعارف في ذكره وتحصيل أوراذه بما يهود على قلبه فيؤنسه ، وأما أرباب التوحيد فهم مُحْتَطِفُونَ عن الأحيان والأوقات بغلبة ما يرد عليهم من الأحوال كما قيل :

لست أدري أطل لَيْلِي أم لا كيف يدري بذلك مَنْ يَتَقَلَّى ؟  
لو تَفَرَّغْتُ لاستطالة لَيْلِي ورعيت النجوم كنت مُحِجَّلاً

قوله جل ذكره : ﴿ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ .

هذا في الظاهر ، وفي الباطن نجوم العلم وأقمار المعرفة وشموس التوحيد .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا ذَرَأْنَاكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانَهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لِقَوْمٍ يَدَّبُّونَ ﴾

أقوامُ خَلَقَ لهم في الأرض الرِّياضَ والغياض<sup>(١)</sup> ، والدور والقصور ، والمسكن والمواطن ، وفنون النعم وصور القسَم . . وآخرون لا يقع لهم طير على وكر ، ولا لهم في الأرض شجر ؛ لا ديار تملكهم ، ولا علاقة تُمسِكُهُمْ — أولئك سادات الناس وضياء الحق .

(١) الغياض جمع غبضة وهي الموضع يكثر فيه الشجر ويلتف .



قوله جل ذكره : ﴿ وهو الذى سَخَّرَ البحرَ لنا نأكلوا منه

لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسَخَّرَ جُورًا مِنْهُ حَلِيمَةً

تلبسونها وترى الفلكَ مواخرًا فيه

ولتبتغوا من فضله ولعلكم

تشكرون ﴿

سَخَّرَ البحرَ فى الظاهر ، وسَهَّلَ ركوبه فى الفلكَ ، وَيَسَّرَ الانتفاع بما يستخرج منه من الخليِّ كاللؤلؤ والدرِّ ، وما يُقْتَاتُ به من السمك وحيوان البحر .

ومن وجوه المعانى خلق صنوفًا من البحر ، فقومٌ غَرَقُوا فى بحار الشغل وآخرون فى بحار الحزن ، وآخرون فى بحار اللهو . . فالسلامة من بجر الشغل فى ركوب سفينة التوكل ، والنجاة من بجر الحزن فى ركوب سفينة الرضا ، والسلامة من بجر اللهو فى ركوب سفينة الذكر ، وأنشد بعضهم (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ وألقى فى الأرض رواسيَّ أن تُمِيدَ بِكُمْ

وأنهارًا وسُبُلًا لعلَّكم تهتدون ﴿

الرواسي فى الظاهر الجبال ، وفى الإشارة الأولياء الذين هم غياث الخلق ، بهم يرحمهم ، وبهم يقوِّمهم . . ومنهم أبدال ومنهم أوتاد ومنهم القطب . وفى الخبر : « الشيخ فى قومه كالنبي فى أمته » وقال تعالى : ﴿ وما كان الله ليعذبهم وأنتَ فيهم ﴾ (٢) ، كما قال تعالى : ﴿ ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطوؤهم ﴾ (٣) ، وأنشد بعضهم :

واحسرتنا من فراق قوم هم المصابيح والأمن والمزن

قوله جل ذكره : ﴿ وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴿

السكواكب نجوم السماء ومهارجوم للشياطين ، والأولياء نجوم فى الأرض . وكذلك العلماء وهم أئمة فى التوحيد وهم رجوم للكفار والملحدن .

(٢) آية ٣٣ سورة الأنفال .

(١) سقط الشاهد الشمري من الناسخ .

(٣) آية ٤٥ سورة الفتح .

ويقال فرقُ بين نجومٍ يَهْتَدَى بها في فِجَاجِ الدنِيا ، ونجومٍ يُهْتَدَى بهم إلى الله تعالى .  
 قوله جل ذكره : ﴿ أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ .

تدل هذه الآية على نفي التشبيه بينه — سبحانه — وبين خَلْقِهِ . وصفاتُ القِدَمِ لله مُسْتَحَقَّةٌ ، وما هو من خصائصِ الحدَثانِ وسماتِ الخَلْقِ يتقدَّمُ الحقُّ — سبحانه — عن جميع ذلك . ولا تُشَبِّهُ ذاتُ القديمِ بذواتِ المخلوقين ، ولا صفاتهُ بصفاتهم ، ولا حُكْمُهُ بِحُكْمِهِمْ ، وأصلُ كلِّ ضلالةٍ التشبيهُ ، ومن قُبِحَ ذلك وفسادهُ أن كلَّ أحدٍ يتبرأُ منه ويستنكفُ من انتحاله .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ .

الموجوداتُ لا تُحْصَوُها لِتَقْصُرَ عِلْمُكُمْ عَنْهَا ، وما هو من نِعَمِ الدَفْعِ (١) فلا نهاية له . وهو غفورٌ رحيمٌ حيث يتجاوز عنكم إذا عجزتم عن شكره ، ويرضى بعمرفنكم (٢) (.....) لكم عن شكره .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴾ .

ما تُسِرُّونَ من الإخلاصِ وملاحظةِ الأشخاصِ . . فلا يخفى عليه حسابان ، وما تُعْلِنُونَ من الوفاقِ والشقاقِ ، والإحسانِ والعصيانِ . والآيةُ تُوجِبُ تخويفَ أربابِ الزَّلَّاتِ ، وتشرِيفَ أصحابِ الطاعاتِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴾ .

أخبر أن الأصنامَ لا يَصِحُّ منها الخَلْقُ لكونها مخلوقةً ، ودلَّت الآيةُ على أن من وُجِدَتْ له سِمَةُ الخَلْقِ لا يَصِحُّ منه الخَلْقُ ، وأَخْلَقُ هو الإيجادُ ؛ ففي الآية دليلٌ على خَلْقِ الأَعْمَالِ .

(١) من قصور الانسان أنه لا يشمر إلا بنعم المنبح ، ولكن نعم الدفع التي لا تنتهي لا يكاد الانسان يشمر بها ألبتة وبالتالي لا يشكر عليها . . وما أكثرها !  
 (٢) مشتبه .

قوله جل ذكره: ﴿أَمْرَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ  
أَبَانَ يَبْعَثُونَ﴾ .

لأنَّ مَنْ لَجِقَهُ وَصَفُ التَّكْوِينِ لَا يَصِحُّ مِنْهُ الْإِجْبَادُ . وَفِي التَّحْقِيقِ كُلُّ مَنْ عَلِقَ قَلْبَهُ  
بِشَيْءٍ ، وَتَوَكَّمْ مِنْهُ خَيْرًا أَوْ شَرًّا فَقَدْ أَشْرَكَ بِاللَّهِ بَطْنُهُ ، وَإِنَّمَا التَّوْحِيدُ تَجْرِيدُ الْقَلْبِ عَنِ  
حِسَابِ شَطِيئَةٍ مِنَ النَّفْسِ وَالْإِثْبَاتِ مِنْ جَمِيعِ الْمَخْلُوقِينَ وَالْمَخْلُوقَاتِ .

قوله جل ذكره: ﴿إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ  
بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ  
مُستَكْبِرُونَ﴾ .

لَا قَسِيمَ لِذَاتِهِ جَوَازًا أَوْ جَوَابًا ، وَلَا شَبِيهَ لَهُ وَلَا شَرِيكَ . . . وَمَنْ لَمْ يَتَحَقَّقْ بِهَذِهِ الْجُمْلَةِ  
قَطْعًا ، وَبِشَهَادَةِ الْبَرَاهِينِ لَهُ تَفْصِيلًا فَهُوَ فِي دَرَكَاتِ الشُّرْكِ وَاقِعٌ ، وَعَنْ حَقَائِقِ التَّوْحِيدِ بِمَنْزِلِ ،  
قَالَ تَعَالَى فِي صِفَةِ الْكُفَّارِ : ﴿ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴾ أَي فِي أَسْرِ الشُّرْكِ وَغَطَاءِ  
الْكُفْرِ ، ثُمَّ لَيْسَ فِيهِ اتِّصَافٌ لَطَلْبِ الْعِرْفَانِ ؛ لِأَنَّ الْعَلَّةَ — لِمَنْ أَرَادَ الْمَعْرِفَةَ — مُتَّاحَةٌ ،  
وَأَدَلَّةُ الْخَلْقِ لِأُثْمَةِ .

قوله جل ذكره: ﴿لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ  
وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ .

فَيُفْضِحُهُمْ وَيُبَيِّنُ نَفَاقَهُمْ ، وَيُعْلِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ كُفْرَهُمْ وَشِقَاقَهُمْ .

قوله جل ذكره: ﴿وَهُوَ لَا يَجِبُ الْمُسْتَكْبِرِينَ﴾ .

دَلِيلُ الْخُطَابِ أَنَّهُ يَجِبُ الْمَتَوَاضِعِينَ الْمَتَخَاشِعِينَ ، وَيُكْفِيهِمْ فَضْلًا بَشَارَةَ الْحَقِّ لَهُمْ  
مَحَبَّتَهُ لَهُمْ .

قوله جل ذكره: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنزِلَ رَبُّكُمْ قَالُوا  
أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ .

لِحَقِّقَهُمْ شَوْمُ تَسْكَدِيهِمْ ، فَأَصْرُوا عَلَى إِعْرَاضِهِمْ عَنِ النَّظَرِ ، وَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَلَمْ تَبْجَحْ

إلى الإقرار بالحق ، فَلَبَّسُوا عَلَى مَنْ يَسْأَلُهُمْ ، وَقَالُوا : هَذَا الَّذِي جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ مِنْ أَكْذَابِ الْعَجْمِ ، فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا .

قوله جل ذكره : ﴿لِيَجْهَلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَّا سَاءَ مَا يَزِرُونَ﴾ .

لَمَّا سَجَعُوا فِي الدُّنْيَا لِغَيْرِ اللَّهِ لَمْ تَصْفُ أَعْمَالُهُمْ ، وَفِي الْآخِرَةِ حَمَلُوا مَعَهُمْ أَوْزَارَهُمْ . أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .

قوله جل ذكره : ﴿قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ .

اتصَفُوا بِالْمَكْرِ فَخَاقَ بِهِمْ مَكْرُهُمْ ، وَوَقَعُوا فِيهَا حَفْرَهُ لغيرِهِمْ ، وَاغْتَرَوْا بِطَوْلِ الْإِمهَالِ ، فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ مَأْمِنِهِمْ ، وَاشْتَعَلُوا بِلَهْوِهِمْ فَفَنِّصَ عَلَيْهِمْ أَطِيبَ عَيْشِهِمْ :

﴿فَأَنبَأَ اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ .

الَّذِي وَصَفَ نَفْسَهُ بِهِ فِي كِتَابِهِ . مِنَ الْإِتْيَانِ فَفَنَعَاهُ الْعُقُوبَةُ ، وَذَلِكَ عَلَى عَادَةِ الْعَرَبِ فِي التَّوَسُّعِ فِي الْخُطَابِ .

وَهُوَ سَبْحَانَهُ يَكْشِفُ اللَّيْلَ بَبْدُرِهِ ثُمَّ يَأْخُذُ الْمَاكِرَ بِمَا يَلِيقُ بِمَكْرِهِ ، وَفِي مَعْنَاهُ قَالُوا :

وَأَمْسَتْهُ فَأَتَاكَ لِي مِنْ مَأْمِنِي مَكْرًا ، كَذَا مِنْ يَأْمِنُ الْأَيَّامَا

قوله جل ذكره : ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِبُهُمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقِقُونَ فِيهِمْ ، قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ .

في الدنيا عاجلُ بلائهم ، وبين أيديهم آجلُهُ . وحَسْرَةٌ<sup>(١)</sup> المفليس تنضاعف إذا  
ما حوسبَ ، وشاهدَ حاصله .

« قال الذين أوتوا العلم .. » : يُسْمَعُ الكافرين قولَ المؤمنين ، وبين للكافة صدقهم .  
ويقع الندمُ على جاهلهم<sup>(٢)</sup> . وأما اليومُ فعليهم بالصبر والتحمل ، وعن قريب ينكشف  
الغطاء ، وأنشد بعضهم :

خليلي لو دارت على رأسي الرّحى من الذلِّ لم أجزعُ ولم أتكلّم  
وأطرقتُ حتى قيل لا أعرفُ الجفنا ولكنني أفصحتُ يومَ التكلّم

قوله جل ذكره : ﴿ الذين تتوفاهم الملائكةُ ظالمي  
أنفسهم فألقوا السلمَ ما كنّا نعملُ  
من سوءٍ بلى إنَّ اللهَ عليمٌ بما كنتم  
تعملون ﴾ \* فادخلوا أبوابَ جَنَنهم  
خالدين فيها فليُبسَ مشوى  
المُتَكَبِّرِينَ \* .

« ظالمى أنفسهم » : بارتكاب المعاصى وهم الكفار .

« فآلقوا السلم » : اتقادوا واستسلموا لحكم الله .

« ما كنّا نعمل من سوء » : جحدوا وأنكروا ما عملوا من المخالفات .

« بلى إنَّ اللهَ عليمٌ بما كنتم تعملون » : هكنا قالت لهم الملائكةُ ، ثم يقولون لهم :  
« ادخلوا أبواب . . » : وكذلك الذين تقسو نفوسهم بإعراضهم عن الطاعات إذا نزّلت  
بهم الوفاة يأخذون في الجزع وفي التضرع ، ثم لا تطيبُ نفوسهم بأن يُقرؤوا بتفاصيل أعمالهم عند  
الناس ، فيما يتعلق بإرضاء خصوصهم لما أُخْلُوا من مآلاتهم ، ثم الله يؤاخذهم بالكبير والصغير ،  
والنقيير والقطمير ، ثم يبقون أبدأً في وبال ما أحقّبوه ، لأن شؤم ذلك يلحقهم في آخرهم .

(١) وودت (مسة) بالميم (وهي خطأ في النسخ كما هو واضح .

(٢) وردت (جاهدم) بالذال ، وربما كانت في الأصل (جاهدم) ، فالجبل والمجدد من صفات الكافرين .

قوله جل ذكره: « وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيراً ، للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ، ولدارُ الآخرةِ خيرٌ ولنعم دارُ المتقين . »

أما المسلمون فإذا وردوا عليهم ، وسألوهم عن أحوال محمد — صلى الله عليه وسلم ، وعمّا أنزل الله عليه ، قالوا : دينه حقٌّ ، والله أنزل عليه الحقَّ . . والذين أحسنوا في الدنيا يجِدُونَ الخير في الآخرة .

ويقال في هذه الدنيا حسنة ، وهي ما لهم من حلاوة الطاعة بصفاء الوقت ويصح أن تكون تلك الحسنَةُ زيادةَ التوفيق لهم في الأعمال ، وزيادة التوفيق لهم في الأحوال .

ويصح أن يقال تلك الحسنَةُ أن يُوفَّقَهُم بالاستقامة على ما هم عليه من الإحسان .

ويصح أن يقال تلك الحسنَةُ أن يبَلِّغَهُم منازلَ الأكابر والسادة ،

قال تعالى : « وجعلنا منهم أئمةً يهتدون بأمرنا لما صبروا »<sup>(١)</sup>

ويصح أن تكون تلك الحسنَةُ ما يتعدَّى منهم إلى غيرهم من بركات إرشادهم للريدين ، وما يجرى على من اتبعهم مما أخذوه وتعلموه منهم ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : لأن يهتدى بهداك رجل خير لك من حمر النعم »<sup>(٢)</sup> .

ثم قال : « ودار الآخرة خير » ، لأن ما فيها يبقى ، وليس فيها خطر الزوال . ولأن في الدنيا مشاهدة وفي الآخرة معانية<sup>(٣)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ جناتُ عدنٍ يدخلونها تجري منْ

(١) آية ٢٤ سورة السجدة .

(٢) سبق تخریج هذا الحديث .

(٣) نفهم من هذا أن الملائكة أعلى درجة من المشاهدة ، ونفهم كذلك أن المشاهدة — وهي تتم في هذه الدنيا — هي أقصى درجات المراج الروحي عند أصحاب وحدة الشهود ، وكل قول بما يزيد عن ذلك خروج عن أصول هذا المذهب ، وقد نعى كثير من الباحثين على الغلاة والأدعياء والمضالين ، في هذا الخصوص .

تحتها الأنهار لهم فيها ما يشاءون  
كذلك يجزي الله المتقين \*

كما أن الإيرادات والهمم تختلف في الدنيا فكذلك في الآخرة ، وفي الخبر : « من كان بحالة لقي الله بها » فمن مرید يكتفي من الجنة بورودها ، ومن مرید لا يكتفي من الجنة دون شهود رب الجنة .

ويقال إذا شاءوا أن يعودوا إلى ما فاتهم من قصورهم ، وما وجدوا في ذلك من صحبة اللعين<sup>(١)</sup> في سائر أحوالهم وأمورهم يسلم لهم ذلك ، ومن شاء أن تدوم رؤيته ، ويتأبد سماع خطابه فلهم ما يشاءون فيها ولدينا مزيد ، وهو ما لم يخطر ببال أحد .

قوله جل ذكره : ﴿ الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلاماً عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ﴾ .

يقبض أرواحهم طيبة . أو يقال « طيبين » حال .

والأسباب التي تطيب بها قلوبهم وأرواحهم مختلفة ، فمنهم من طاب وقته لأنه قد غفرت ذنوبه ، وسُرت عيوبه ، ومنهم من طاب قلبه لأنه سَلِمَ عليه محبوبه ، ومنهم من طاب قلبه لأنه لم يفتنه مطلوبه .

ومنهم من طاب وقته لأنه يعود إلى ثوابه ، ويصل إلى حُسن مآبه .

ومنهم من يطيب قلبه لأنه أمين من زوال حاله ، وحظى بسلامة مآله<sup>(٢)</sup> ، ومنهم من يطيب قلبه لأنه وصل إلى أفضله ، وآخر لأنه وصل إلى لطف جماله ، وثالث لأنه خُصَّ بكشف جلاله — قد علم كل أناسٍ مشربهم .

ويقال « تتوفاهم الملائكة » طيبة نفوسهم أي طاهرة من التدنس بالمخالفات ، وطاهرة قلوبهم عن العلاقات ، وأسرارهم عن الالتفات إلى شيء من الخلوقات .

(١) اللعين مقصود به إبليس .

(٢) وردت ( ماله ) والملائم هنا أن تكون ( مآله ) .

قوله تعالى: « سلام عليكم » إْحْظُوا بِالْجَنَّةِ ، مِنْهُمْ مَنْ يَخَاطِبُهُ بِذَلِكَ الْمَلِكِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُكَاشِفُهُ بِذَلِكَ الْمَلِكِ .

قوله جل ذكره: ﴿ هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي أمر ربك كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ﴾ فأصابعهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا به يستهزون ﴿

القوم ينظرون مجيء الملك لأنهم لم يعرفوه ولم يعتقدوا كونه . ولكن لما كانوا يستعجلون متعدين أن الرسل غير صادقين ، ولما سلكوا (١) سلك أضراهم من المتقدين — عوملوا بمثل مالقى أسلافهم ، وما كان ذلك من الله ظملاً ، لأنه يتصرف في ملكه من غير حكم حاكم عليه .

قوله جل ذكره : ﴿ وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل إلا البلاغ المبين ﴾ .

خَبِثَتْ قُصُودُهُمْ فِيمَا قَالُوا عَلَى وَجْهِ التَّكْذِيبِ وَالِاسْتِزْءِ ، وَعَلِمَتْ عَلَى نَظْمِهِمْ ظَلَمَاتُ جَهْلِهِمْ وَجَحْدِهِمْ ، وَانْكَشَفَ عَدَمُ صِدْقِهِمْ فِي أَحْوَالِهِمْ .

وقولهم : « لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء . . . » يشبه قولهم : « أنظم من لو يشاء الله أطعمه » (٢) . ولا خلاف أن الله لو شاء أن يطعمهم لكان ذلك .

(١) وردت (سكنوا) وهي خطأ من الناسخ .

(٢) آية ٤٧ سورة يس .



قوله جل ذكره: ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا

أَنْ يَعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ

فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ

عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ

فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكذِّبِينَ ﴿

لم يُخَلَّ زمانًا من الشرع توضيحًا لحجته، ولكن فرقهم في سابق حكمه؛ ففريقًا هداهم، وفريقًا حجبهم (١) وأعماهم (٢).

قوله جل ذكره: ﴿ إِنْ تَحَرَّصَ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ

لَا يَهْدِي مَنْ يَضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ

نَاصِرِينَ ﴿

أزهم الوقوف على حدِّ العبودية في إرادة هدايتهم ومعرفة حقائق الربوبية فقال: إنك وإن كنتَ بأمرنا لك حريصاً على هدايتهم؛ فإن من قسمت له الضلال لا يجرى عليه غير ما قسمت له.

ويقال من ألبسته صدارَ الضلال لا تنزعه وسيلة ولا شفاعة.

قوله جل ذكره: ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ

اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بِلِيٍّ وَعَدًّا عَلَيْهِ حَقًّا

وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿

القسم يؤكد الخبر، ولكن بين الكاذب توجب ضعف قوله؛ لأنه كلما زاد في جحد الله ازداد القلب نفرة من قوله.

قوله جل ذكره: ﴿ لَيْسِيْنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ

الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَاذِبِينَ ﴿

(١) وردت (حجبتهم) وهي خطأ في النسخ إذ ربما كانت النقطتان فوق الباء فتحة في الأصل وتوهم الناسخ أنها نقطتان.

(٢) وردت (وأعماهم) والمعنى والسباق يرفضانها ويتقبلان (وأعمام).

إذا بين الله صدق ما ورد به الشرع في الآخرة بكشف الغيب زاد افتضاح أهل التكذيب فيكون في ذلك زيادة لهم في التعذيب .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ .

فيكون بالسمع علمٌ تعلق قوله بما يفعله . وحمله قومٌ على أن معناه أنه لا يتعسر عليه فعلُ شيءٍ أرادَه ، فالآية على القولين جميعاً .

والذي لا يحتاج في فعله إلى مادة يخلق منها لا يفتقر إلى مدة يقع الفعل فيها .

وتدل الآية على أن قوله ليس بمخلوق ، إذ لو كان مخلوقاً لكان مقولاً له : كن ، وذلك القول يجب أن يكون مقولاً له بقولٍ آخر . . . وهذا يؤدي إلى أن يتسلسل ما يحصل إلى ما لا نهاية له <sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَسَوْجِدُ لِنَبِيِّهِمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَآجِرٍ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ .

من هاجر عن أوطان السوء — في الله — أبدل له الله في جوار أوليائه ما يكون له في جوارهم معونة على الزيادة في صفاء وقته . ومن هجر أوطان الغفلة مكنته الله من مشاهد الوصلة . ومن فارق مجالسة المخلوقين ، وانقطع بقلبه إليه — سبحانه — باستدامة ذكره — فكما في الخبر : « أنا جليس من ذكرني » . وبداية هؤلاء القوم نهاية أهل الجنة ؛ ففي الخبر « الفقراء الصابرون جلساء الله يوم القيامة » . ويقال القلب مظلومٌ من جهة النفس لما تدعوه إليه من شهواتها ، فإذا هجرها أورث الله القلب أوطان النفس حتى تنقاد لما يطالب به القلب

(١) كلام الله ليس بمخلوق — هذا أصل هام من أصول المذهب الأشعري الذي يُعَدُّ القشيري من أعظم أنصاره . وقد ناقش هذه القضية بإسهاب في كتابه القيم : « شكايه أهل السنة بحكايه ما نالهم من الحجة » . وانظر أيضاً كتابنا ( الإمام القشيري : تصوفه وأدبه — فصل : القشيري بيتكم ) :

من الطاعة ، فبعد ما تكون أوطان الرِّزَّةِ بدواعي الشهوة تصير أوطان الطاعةٍ لسهولة أدائها .

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾

الصبرُ الوقوفُ بحسب جريان القضاء ، والتوكل التوقُّ بالله بحسُن الرجاء .

ويقال صبروا في الحال ، وتوكلوا على الله في تحقيق الآمال .

ويقال الصبر تحسُّى كاساتِ المتدور ، والتوكل الثقة في الله في استدفاعِ المحدور .

ويقال الصبرُ تجرُّعُ ما يُسقى ، والتوكل الثقة بما يرجو .

ويقال إنما يقوُّون على الصبر بما حققوا من التوكل .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا

نُوحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ

إِن كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ .

تعجبوا أن يكون من البشرِ رُسلًا ، فأخبر أن الرسلَ كلَّهم كانوا من البشر ، وأن

فيمن سبق من أقرَّب ذلك . « وأهل الذِّكر » هم العلماء ، والعلماء مختلفون : فالعلماء بالأحكام

إليهم الرجوعُ في الاستفتاء من قبيلِ العوامِ فَمَنْ أَشْجَلُ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ أَحْكَامِ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ

يرجع إلى الفقهاء في أحكام الله ، ومن اشتبَه عليه شيءٌ من علمِ السالكِ في طريقِ الله يرجع إلى

العارفين بالله ، فالفقيه يوقِّع عن الله ، والعارف ينطق — في آدابِ الطلبِ وأحكامِ الإرادةِ

وشرائطِ صحتها — عن الله ، فهو كما قيل : ( أليس حقًّا نطقت بين الوري فاشتهرت ،

كاشفها يعلم ما من عليها فحرت ، فهي عناء به عينيه قد طهرت )<sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ

الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ

وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾

أى إن البيانَ إليك ، فأنت الواسطة بيننا وبينهم ، وأنت الأمين على وحيينا .

(١) ما بين القوسين نقلناه كما هو من النص ، وربما كان شاهداً شرعياً مضطرب الكتابة .

قوله جل ذكره: ﴿أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ \* أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقَاتُلِهِمْ فَأَاهُمْ بِمَعْجِزَاتِنَا \* أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّنَا لَهُمْ رَبُوفٌ رَحِيمٌ \* .

العبدُ في جميع أحواله عرضةٌ لسيِّئهم التقدير، فينبغي أن يستشعر الخوفَ في كلِّ نفسٍ من الإصابتِ بها، والألّا يأمنَ مكرَ الله في أي وقت، وأكثر الأسمنة تعمل في الموطأة نفوسهم وقلوبهم على ما عودهم الحق من عوائد المنة، ولكن كما قيل:

يا راقداً الليلِ مسروراً بأوله إنَّ الحوادثَ قد يطرُفُنَّ أسحاراً<sup>(١)</sup>

قوله جل ذكره: ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتَّيُونَ ظُلُمَاتِهِ عَنِ الْبَيْنِ

وَالشَّائِلِ مُجْتَدِئًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ \* .

كل مخلوقٍ من عين أو أثر، من حجرٍ أو مدبرٍ أو غيرِ فله — من حيث البرهان — ساجد، ومن حيث البيان على الوحدةانية شاهد .

قوله جل ذكره: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ

وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ

وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ \* .

ذلك سجود شهادة لا سجود عبادة، فإذا امتنعت عن إقامة الشهادة لقوم قاله، فقد شهد كل جزء منهم من حيث البرهان والدلالة .

قوله جل ذكره: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ

مَا يُؤْمَرُونَ \* .

يخافون الله أن يُنزلَ عليهم عذاباً من فوقهم وسهم .

(١) كان عبد الحميد للكفوف كثيراً ما يتمثل بهذا البيت في قصصه (الحيوان ج ٦ ص ٥٠٨) .

« ويفعلون ما يؤمرون » لا يعصونه ولا يحيدون عن طاعته .

ويقال خيرُ شيءٍ للعبد في الدنيا والآخرة الخوفُ ؛ إذ يمنعه من الزلَّة ويحمله على الطاعة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهِينَ اثْنَيْنِ

إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَإِيَّاي فَارْهَبُونِ

وله ما في السمواتِ والأرضِ ﴾

الحاجة إلى إثبات صانعٍ واحدٍ داعية ، وما زاد على الواحد ( فلا . . . )<sup>(١)</sup> فيه متساوية .

ويقال إثبات الواحد ضرورة ، وقُدرةُ الاثنين محصورة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَهُوَ الَّذِينُ وَاصْبَأُ أَفْعَيْرَ اللَّهُ تَتَّقُونَ ﴾

له الدين خالصاً وله الدين دائماً، وله الدين ثابتاً ، فالطاعة له واجبة . فلا تتقوا غيره ، وأطيعوا شرَّعه بخلاف هواكم ، واعبدوه وحده ، واستجيبوا له في المسرةِ والمضرةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ﴾

النعمة ما يقربُ العبدَ من الحق ، فأما ما لا يوجب النسيانَ والظنَّيان ، والغفلةَ والعصيانَ فأولى أن يكون محبة .

ويقال ما للعبد فيه نفع ، أو يحصل به للشر منفع فهو على أصح القولين نعمة ؛ سواء كان دينياً أو دنيوياً ، فالعبد مأمورٌ بالشكر على كل حال . وأكثر الناس يشكرون على نعم الإحسان ، « وقليلٌ من عبادي الشكور »<sup>(٢)</sup> على كل حال .

وفائدة الآية قطعُ الأسرارِ عن الأغيارِ في حالتي البسرِ والعسرِ ، والثقة بأن الخير والشر ، والنفع والضرر كلاهما من الله تعالى .

قوله جل ذكره ﴿ تَمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضَّرُّ فَإِلَيْهِ تَجَارُونَ ﴾

إذ ليس لكم سواه ؛ فإذا أظلمت العبدَ هواجمُ الاضطرابِ التجأ إلى الله في استدفاع

(١) بقية الكلمة مشبهة .

(٢) آية ١٣ سورة سبأ .

ما مَسَّهُ من البلاء ثم إذا منَّ الحقُّ عليه ، وجاد عليه بكشف بلائه صار كأنَّ لم يسه سوءه  
أو أصابه همُّ كما قيل :

كأنَّ الفتي لم يعرَّ يوماً إذا اكتسى . ولم يكُ صلوكاً إذا ما تمولاً<sup>(١)</sup>

وقال :

﴿ ثُمَّ إِذَا كَشَفَ الضُّرُّ عَنْكَ  
إِذَا فَرِيقٌ مِنْكَ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴾

الخطاب عام ، وقوله « منكم » : لأنَّ القومَ منهم

﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا  
فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾

في هذا تهديد أي أنهم سوف يندمون حين لا تنفع لهم ندامة ، ويعتدرون حين لا يقبلُ  
لهم عُذرٌ . . . وَمَنْ زَرَعَ شَرًّا فَلَنْ يَحْصُدَ إِلَّا جِزَاءَ عَمَلِهِ .

قوله جل ذكره ﴿ ويجعلون لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيْبًا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ  
تَاللَّهِ لَكُنَّا لَنُؤَسِّبُنَّ عِمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ ﴾

أي يجعلون لما لا يعلمون — وهي أصنامهم التي ليس لها استحقاق العلم — نصيباً من  
أرزاقهم ؛ فيقولون هذا لهم وهذا للشركائنا .

﴿ تَاللَّهِ أَقْسَمُ لَهُمْ سَيَلْقَوْنَ عِقَابًا فَاعْلَمِهِمْ .

قوله جل ذكره : ﴿ ويجعلون لله البناتِ سبحانه ولهم  
ما يشتهون ﴾

من فرط جهلهم وصفوا المعبود بالولد ، ثم زاد الله في خذلانهم حتى قالوا : اللاتئكة بنات  
الله . وكانوا يكرهون البنات ، فرضوا لله بما لم يرضوا لأنفسهم . ويلتحق بهؤلاء في استحقاق

(١) تمول أي نما المال له .

الذم كلُّ من آثرَ حَظَّ نَفْسِهِ على حقِّ مولاهُ ، فإذا فعلَ مآلهُ فيه نصيبٌ وغرضٌ كان مذمومٌ  
الوصف ، ملوماً على ما اختاره من الفعل .

ثم إنه عابهم على قبسح ما كانوا يفعلونه ويتصفون به من كراهة أن تولد لهم الإناث فقال :

﴿ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَى ظَلَّ  
وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ \* يَتَوَارَى  
مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ  
عَلَى هُونٍ أَمْ يَدَسُّهُ فِي التُّرَابِ  
أَلَّا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾

استولت عليهم رؤية الخلق<sup>(١)</sup> ، وملكتمهم الحيرة ، فحقيقوا على البنات مما يلحقهم  
عند تزويجين وتمكين البعل فيهن . . . وهذه نتائج الإقامة في أوطان التفرقة ، والغيبة  
عن شهود الحقيقة .

ثم قال : « أيمسكه على هون » أي يجبس المولود إذا كان أنثى على مدلة ، « أم يدسه  
في التراب » لموت ؟ وتلك الجفوة في أحوالهم جعلت — من مساواة قلوبهم في أحوالهم —  
العقوبة أشد مما كانت بتعجيلها لهم . وجعلهم فرط غيظهم ، وفقد رضاهم ، وشدة حنقهم  
على من لا ذنب له من أولادهم — من أهل النار في دركات جهنم ، وتكدر عليهم الوقت ،  
واستولت الوحشة .. ونعوذ بالله من المثل السوء !

قوله جل ذكره : ﴿ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوَاءِ ﴾

ولله المثل الأعلى وهو العزيز الحكيم \*  
ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم  
ما ترك عليها من دابة ولكن

(١) أي تشتت رؤيتهم حين لم ينظروا إلى الخالق واستبدلوا ذلك بأن نظروا المخلوق . . . وهذه صفة  
أهل التفرقة والغيبة — كما سيأتي بعد .

يؤخرهم إلى أجل مُسمى فإذا جاء  
أجلهم لا يستأخرون ساعة  
ولا يستقدمون \* .

مثلُ السوء للكفار الذين جحدوا توحيدَه فلمهم صفة السوء .

ولله صفات الجلال ونعوت العزِّ ، ومن عرفَه بنمتِ الإلهية تمت سعادته في الدارين ،  
وتعجلت راحته ، ونزّه سرّه على الدوام في رياضِ عرفانه ، وطربت روحه أبداً  
في هيجان وجدّه .

أما الذين وُسموا بالشرك في عقوبة مُعجّلة وهموم مُحصّلة . « لو يؤاخذ الله . . . »  
أى لو عاملهم بما استحقوا عاجلاً لحلّ الاستئصال بهم ، ولكن الحكيم سيقبّ بأمهاتهم ،  
وسيقفون غبّ أعمالهم في ما لهم .

قوله جل ذكره : ﴿ ويجعلون لله ما يكرهون وتصفُّ

السننهم الكذبَ أن لهم الحسنى  
لاجرم أن لهم النار وأتهم مقرطون ﴾

المخدعوا المألان لهم العيشُ ، فظنوا أنهم ينجون ، وبما يؤملونه يحيطون ؛ فحسنت  
في أعينهم مقابحُ صفاتهم ، ويوم يُكشّفُ الغطاء عنهم يعضون بنواجذ الحسرة على أنامل  
الخبية ، فلا تسمعُ منهم دعوة ، ولا تتعلق بأحدهم رحمة .

قوله جل ذكره : ﴿ تالله لقد أرسلنا إلى أممٍ من قبلك

فزين لهم الشيطان أعمالهم فهو وليهم  
اليوم ولهم عذابٌ أليم ﴾ .

أنزل هذه الآية على جهة التسلية للنبي — صلى الله عليه وسلم ؛ وذلك أنه أخبر أن من  
تقدّمه من الأمم كانوا في سلوك الضلالة ، والانحراط في سلك الجبالة كما كان من قومه ،  
ولكن الله — سبحانه — لم يعجز عنهم . وكما سؤل الشيطان لأمتّه ، وكان ولياً لهم ، فهو  
ولي هؤلاء . وأما المؤمنون فالله وليهم ، والكافرون لا مولى لهم .



قوله جل ذكره : ﴿ وما أنزلنا عليك الكتاب  
إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه  
وهُدًى ورحمةً لقومٍ يؤمنون ﴾ .

أنت <sup>(١)</sup> الواسطة بيننا وبين أوليائنا ، ولك البرهان الأعلى والنور الأوفى ؛ تُبَلِّغُ عَنَّا  
وتؤدِّي مِنَّا ، فأنت رحمةٌ أرسلناك لأوليائنا . . فَمَنْ تَبِعَكَ اهْتَدَى ، وَمَنْ عَصَاكَ  
فَفِي هَلَاكِهِ سَعَى .

قوله جل ذكره : ﴿ والله أنزل من السماء ماء فأحيا به  
الأرضَ بعد موتها إنَّ في ذلك لآيةً  
لقومٍ يسمعون ﴾ .

أحيا بماء التوفيق قلوبَ العابدين كَفَنَحَتْ إِلَى جانبِ الوفاق ، وأحيا بماء التحقيق أرواح  
العارفين فاستروحت على بساط الوصال ، وأحيا بماء التجريد أسرار الموحدين فتحجرت  
من رِقِّ الآثار ، وانفردت بحقائق الاتصال .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ  
مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ  
لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ﴾ .

سَخَّرَهَا لَكُمْ ، وهياها للانتفاع بلحمها وشحمها ، وجلبدها وشعرها وذرَّها ،  
وأصلها ونسْلِها . ثم عجيبٌ ما أظهر من قدرته من إخراج اللبن - مع صفائه وطعمه ونفعه -  
من بين الروث <sup>(٢)</sup> والدم ، وذلك تقدير العزيز العليم . والذي يقدر على حفظ اللبن بين الروث  
والدم يقدر على حفظ المعرفة بين وحشة الرِّثَّة من وجوهها المختلفة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ  
تَتَخَنُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا  
إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيةً لقومٍ يعقلون ﴾

(١) وردت (آية) وهي خطأ في النسخ .

(٢) الفرت والروث بقايا الطعام .

مَنْ عَلَى الْعِبَادِ بِمَا خَلَقَ لَهُمْ مِنْ فَنُونِ الْإِنْتِفَاعِ بِشَمَرَاتِ النَّخِيلِ كَالْقَمْرِ وَالرُّطْبِ وَالْيَابِسِ . .  
وغير ذلك .

وَالرِّزْقَ الْحَسَنَ مَا كَانَ حَلَالًا . وَيَقَالُ هُوَ مَا أَتَاكَ مِنْ حَيْثُ لَا تَحْتَسِبُ ، وَيَقَالُ هُوَ  
الَّذِي لَا مَنَّةَ لِلْمَخْلُوقِ فِيهِ وَلَا تَبِعَةَ عَلَيْهِ .

ويقال هو ما لا يعصى الله مكتسبه في حال اكتسابه .

ويقال هو ما لا ينسى الله فيه مكتسبه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي

مِنَ الْجِبَالِ بَيْوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ

وَمَا يَعْرِشُونَ \* ثُمَّ كُلِّي مِنْ كُلِّ

الثمراتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا

يُخْرِجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ

أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ

لآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿

أَوْحَىٰ إِلَى النَّحْلِ : أَرَادَ بِهِ وَحَىٰ إلهام .. وَلَمَّا حَفِظَ الْأَمْرَ وَأَكَلَ حَلَالًا ، طَابَ مَا كَلَهُ

وجعل ما يخرج منه شفاء للناس .

ثم إن الله — سبحانه — عَرَّفَ الْخَلْقَ أَنَّ التَّفْضِيلَ لَيْسَ مِنْ جِهَةِ الْقِيَاسِ وَالِاسْتِحْقَاقِ ؛

إِذْ أَنَّ النَّحْلَ لَيْسَ لَهُ خُصُوصِيَّةٌ فِي الْقَامَةِ أَوْ الصُّورَةِ أَوْ الزَّيْنَةِ ، وَمَعَ ذَلِكَ جَعَلَ مِنْهُ الْعَسَلَ

الَّذِي هُوَ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ .

وَالْإِنْسَانَ مَعَ كَمَالِ صُورَتِهِ ، وَتَمَامِ عَقْلِهِ وَفُطْنَتِهِ ، وَمَا اخْتَصَّ بِهِ الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ

وَالْأَوْلِيَاءِ مِنَ الْخُلَصَاءِ جَمَلَ فِيهِمْ مِنَ الْوَحْشَةِ مَا لَا يَخْفَى . . فَأَيُّ فَضِيلَةٍ لِلنَّحْلِ ؟ وَأَيُّ ذَنْبٍ

لِلْإِنْسَانِ ؟ لَيْسَ ذَلِكَ إِلَّا اخْتِيَارُهُ — سُبْحَانَهُ .

ويقال إن الله — سبحانه — أَجْرَى سُدَّتَهُ أَنْ يُخْفِيَ كُلَّ شَيْءٍ عَزِيزٍ فِي شَيْءٍ حَقِيرٍ ؛

فجعل الإبريسم<sup>(١)</sup> في الدود وهو أضعف الحيوانات ، وجعل العسل في النحل وهو أضعف الطيور ، وجعل الدرّ في الصدف وهو أوحش<sup>(٢)</sup> حيوان من حيوانات البحر ، وكذلك أودع الذهب والفضة والفيروزج في الحجر . . . . كذلك أودع المعرفة به والمحبة له في قلوب المؤمنين وفيهم من يعصى وفيهم من يخطيء<sup>(٣)</sup> .

قوله جل ذكره . ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنكُم مَّن يَردُّ إِلَى أَرذَلِ الْعُمُرِ لِكُلِّ لَّا يَعْلَمُ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴾

خَلَقَ الإنسانَ في أحسن تركيب ، وأملح ترتيب ، في الأعضاء الظاهرة والأجزاء الباطنة ، والنور والضياء ، والفهم والذكاء . ورزقَه من العقل والتفكر ، والعلم والتبصر ، وفنون المناقب التي خُصَّ بها من الرأى والتدبير ، ثم في آخر عمره يجعله إلى أرذل العمر مردوداً ، ويرى في كل يومٍ أَلَمًا جديدًا .

ويقال « منكم من يرد إلى أرذل العمر » : وهو أن يرد إلى الخذلان بعد التوفيق ؛ فهو يكون في أول أحوال عمره مطيعاً ثم يصير في آخر عمره عاصياً .

ويقال أرذل العمر أن يرغب في عنفوان شبابه في الإرادة ، ويسلك طريق الله مدّة ، ثم تقع له فترة ، فيفسخ عقد إرادته ، ويرجع إلى طلب الدنيا . وعند القوم هذه ردة في هذا الطريق .

ويقال أرذلُ العمرُ رغبةُ الشيخ في طلبِ .  
ويقال أرذلُ العمرُ حبُّ المرء للرياسة .

(١) الإبريسم = أحسن الحرير (مررب) (الوسيط ج ١ ص ٢) .  
(٢) هنا معناها أجوع الحيوان ، من قولهم بات وحشاً أى جائعاً لم يأكل شيئاً بخلا جوفه (الوسيط ج ٢ ص ٩ ، ١٠) .  
(٣) يتسجم اتجاه القشيري في هذه الإشارة مع السياق القرآني . . إذ يأتي بعد قليل : « والله فضل بعضكم على بعض في الرزق » .. وفضل الله بلا علة .

ويقال أُرذِلَ العِمرُ اجْتِماعَ المِظالمِ على الرِجلِ وأُلا يُرْضِيَ خِصومَهُ .

قوله جلّ ذكره : ﴿ وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْدِي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِعِزَّةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴾

أرزاق المخلوقات مختلفة ؛ فَمِنْ مَضِيَّقٍ عَلَيْهِ رِزْقُهُ ، وَمِنْ مُوسَّعٍ عَلَيْهِ رِزْقُهُ ، وَمِنْ أُرْزَاقٍ هِيَ أُرْزَاقُ النِّفوسِ ، وَأُرْزَاقٍ لِلقُلُوبِ وَأُرْزَاقٍ لِلأرواحِ ، وَأُرْزَاقٍ لِلأسرارِ ؛ فَأُرْزَاقُ النِّفوسِ لِقومِ بِتوفيقِ الطاعاتِ ، ولآخرينَ بِخِذلانِ المعاصي . وَأُرْزَاقُ القلوبِ لِقومٍ حُضُورُ القِلبِ بِاستِدامةِ الفِكرِ ، ولآخرينَ بِاستِئلاءِ الغِفةِ ودوامِ القسوةِ . وَأُرْزَاقُ الأرواحِ لِقومِ صفاءِ الحِبةِ ، ولآخرينَ اشْتِغالِ أرواحِهِم بِالعِلاقةِ بَيْنَهُم وَبَيْنَ أَشْكالِهِم ، فيكونُ بِلأوْهِمِ فِي محبَّتِهِم لِأَمْثالِهِم . وَأُرْزَاقُ الأسرارِ لا تكونُ إِلا بِمِشاهدةِ الحَقِّ ، فأَمَّا مَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ هَذِهِ الجِلمَةِ فليسَ مِنْ أَصحابِ الأسرارِ .

قوله جلّ ذكره : ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً ﴾

شَغَلَ الخَلْقَ بِالخَلْقِ لِأَنَّ الجِنسَ أَوْلَى بِالجِنسِ . وَلَمَّا أَرادَ الحَقُّ — سُبْحانَهُ — بقاءَ الجِنسِ هَيِّأَ سببَ التَّناسُلِ والتَّناسُلَ لِاستِيفاءِ مِثْلِ الأَصْلِ . ثُمَّ مَنْ عَلَى البَعْضِ بِخَلْقِ البَنِينَ ، وَابْتِلى قوماً بِالبناتِ — كُلٌّ بِتَقديرِهِ عَلَى ما يَشاءُ .

قوله جلّ ذكره : ﴿ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَقْبِيالِباطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ ﴾

والرِزْقُ الطَّيِّبُ لِعِبدِهِ ما تَسْتَطِيعُ نَفْسُهُ ، ولآخرِ ما يَسْتَطِيعُ سِرُّهُ . فَهُمْ مِنْ يَسْتَطِيعُ ما كَوَلاً ومَشروباً ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَطِيعُ خُلُوءاً وَصَفوَةً . . . إلى غيرِ ذلكَ مِنَ الأُرْزَاقِ .

« أفتالباطل يؤمنون » ، وهو حسابان حصول شيء من الأغيار ، وتعلق القلب بهم استكفاه منهم أو استدفاعاً لمحدور أو استجلاباً للمحبوب .  
 « وبنعمة الله هم يكفرون » والنعمة التي كفروا بها هي الثقة بالله ، وانتظار الفرج منه ، وحسن التوكل عليه .

قوله جل ذكره : ﴿ ويعبدون من دون الله مالا يكلفهم رزقاً من السموات والأرض شيئاً ولا يستطيعون ﴾

وَمَنْ يَتَعَلَّقُ بِشَخْصٍ أَوْ بِسَبَبٍ مُضَاهٍ (١) لِعِبَادِ الْأَصْنَامِ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ يَضْمَعُ وَقْتَهُ فِيهَا لَا يُعِينُهُ ، فَالرِّزْقُ ، مِنْ اللَّهِ — فِي النَّحْيِ — مُقَدَّرٌ .

قوله جل ذكره ﴿ فلا تصربوا لله الأمثال إن الله يعلم وأتم لا تعلمون ﴾ .

كيف تُضَرَّبُ الأمثال لمن (لا) (٢) يساويه أحدٌ في الذات والصفات وأحكام الأفعال ؟  
 وَمَنْ نَظَرَ إِلَى الْحَقِّ مِنْ حَيْثُ الْخَلْقِ (٣) وَقَعَ فِي ظِلْمَاتِ النِّشْبَةِ ، وَبَقِيَ عَنْ مَعْرِفَةِ الْعِبُودِ .

قوله جل ذكره : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ ؟ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

شِبْهَ الْكَافِرِ بِالْعَبْدِ الْمَمْلُوكِ الَّذِي لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَلَا مِثْلَ لَهُ فِي الشَّرْعِ ، وَالْمُؤْمِنِ الْخَاصَّ بِمَنْ رَزَقَهُ الْخَيْرَاتِ وَوَقَفَهُ إِلَى الطَّاعَاتِ ثُمَّ وَعَدَهُ الثَّوَابَ وَحُسْنَ الْمَأْتَبِ عَلَى مَا أَنْفَقَهُ .

(١) في الهامش هكذا ، بينما هي في النص (معناه) ، والصواب ما جاء في الهامش أي مماثل .

(٢) سقطت (لا) والمعنى يتطلبها .

(٣) أي من حيث مضاهاته بالخلق ، ومناظرته بالحدثان .

ثم نفى عنهما المساواة إذ ليس من كان بنفسه ، ملاحظاً لأبناء جنسه ، متعادياً في حسابان مغالطه كمن كان مُدْرِكاً برهه مصطلماً<sup>(١)</sup> عن شاهده ، غائباً عن غيره ، والمجربى عليه ربّه ولا حول له إلا به .

قوله جل ذكره : ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكُمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ؟ ﴾

هذا المثلُ أيضاً للمؤمن والكافر ، فالكافر كالجاهل الأبكم الذي لا يجيء منه شيء ، ولا يحصل منه نفع ، والمؤمن على الصراط المستقيم يتبرأ عن حوله وقوته ، ولا يعترف إلا بطوله — سبحانه — ومنته .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

استأثر الحق — سبحانه — بعلم الغيبات ، وسترها على الخلق ، فيخرج قوماً في الضلالة ثم ينقلهم إلى صفة الولاية ، ويقوم قوماً برقم العداوة ثم يردهم إلى وصف الولاية . . . فالعواقب مستورة ، والخواتيم مبهمة ، والخلق في غفلة عما يراد بهم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بَطُونٍ أَمْهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾

(١) الاصطلام : نعت غلبة نرد على المقول فيستلها بقوة سلطانه وقهره (البع ص ٤٥٠) .

بَخَلَقَهُمْ مِنْ غَيْرِ أَنْ شَاوَرَهُمْ ، وَأَثَبْتَهُمْ — عَلَى الْوَصْفِ الَّذِي أَرَادَهُ — دُونَ أَنْ تَخَيَّرَهُمْ ،  
وَلَمْ يَعْلَمُوا بِمَاذَا سَبَقَ حُكْمُهُمْ . . . أَيْ لِإِسْعَادَةِ خَلْقِهِمْ أَمْ عَلَى الشَّقَاوَةِ مِنَ الْعَدَمِ أَخْرَجَهُمْ مِنْ  
مَنْ بَطُونُ أُمَّهَاتِهِمْ ؟ فَلَا صِلَاحَ أَنْفُسِهِمْ عَلَيْهِمْ ، وَلَا صِفَةَ رَبِّهِمْ عَرَفُوا . ثُمَّ بِحُكْمِ الْإِلْهَامِ هَدَاهُمْ  
حَتَّى قَبِلَ الصَّبِيُّ نَدَى أُمِّهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ قَدْ تَقَدَّمَهُ تَعْرِيفٌ أَوْ تَحْوِيفٌ أَوْ تَكْلِيفٌ أَوْ تَعْنِيفٌ .

« وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ » : لِتَسْمَعُوا خَطَابَهُ ، « وَالْأَبْصَارَ » لِتُبْصِرُوا أَعْمَالَهُ ، « وَالْأَفْئِدَةَ »  
لِتَهْتَفُوا حَقَّهُ ، ثُمَّ لِتَشْكُرُوا عَظِيمَ إِعْنَانِهِ عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الْحَوَاسِ .

قوله جل ذكره : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْءِ

السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ

لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾

الطَّيْرِ إِذَا خَلِقَ فِي الْمَوَاءِ بِيَقِ كَالْوَاقِفِ وَلَا يَسْقُطُ ، وَقَدْ قَامَتِ الدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّ الْحَقَّ

— سُبْحَانَهُ — مُتَفَرِّدٌ بِالْإِبْجَادِ ، وَلَا يُخْرِجُ حَادِثٌ عَنْ قُدْرَتِهِ ، وَفِي ذَلِكَ دَلَالَةٌ عَلَى كَمَالِ  
قُدْرَتِهِ سُبْحَانَهُ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ

سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ

بُيُوتًا تَسْتَخْفُونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ

إِقَامَتِكُمْ ، وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأُوبَارِهَا

وَأَشْعَارِهَا أَثَانًا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ ﴾

لِلنَّفُوسِ وَطَنْ ، وَلِلْقُلُوبِ وَطَنْ . وَالنَّاسُ عَلَى قِسْمَيْنِ مُسْتَوِطِنٌ وَمَسَافِرٌ : فَكَمَا أَنَّ النَّاسَ

بِنَفْسِهِمْ مُخْتَلِفُونَ فَكَذَلِكَ بِقُلُوبِهِمْ ؛ فَالْمُرِيدُ أَوْ الطَّالِبُ مُسَافِرٌ بِقَلْبِهِ لِأَنَّهُ يَتَسَلَّوْنَ ، وَيَرْتَقِي

مِنْ دَرَجَةٍ إِلَى دَرَجَةٍ ، وَالْعَارِفُ مُقِيمٌ وَمُسْتَوِطِنٌ لِأَنَّهُ وَاصِلٌ مِمَّا يُمْكِنُ . وَالطَّرِيقُ مَنَازِلٌ وَمَرَاحِلٌ ،

وَلَا تَقْطَعُ تِلْكَ الْمَنَازِلَ بِالنَّفُوسِ وَإِنَّمَا تَقْطَعُ بِالْقُلُوبِ ، وَالْمُرِيدُ سَالِكٌ وَالْعَارِفُ وَاصِلٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا

وجعل لكم من الجبال أكنفاً  
 وجعل لكم سراييل تقيم الحزراً  
 وسراييل تقيم بأسمكم كذلك يُنم  
 نعمته عليكم لعلكم تُسلمون ﴿

في الظاهر جعل لكم من الأشجار والسقوف ونحوها ظلالاً . . كذلك جعل في ظل عنايته  
 لأولياته مثوىً وقراراً .

وكما سترَ ظواهركم بسراييل تقيم الحزراً وسراييل تقيم بأسم عدوكم - كذلك ألبس  
 سراييلكم لباساً يلفسكم به في السراء والضراء ، ولباس العصمة بجميكم من مخالفته ، وأظلمكم  
 بظلال التوفيق مما يحملكم على ملازمة عبادته ، وكساكم بجلل الوصل مما يؤهلكم  
 لقربته وصحبته .

قوله : « كذلك يُنم نعمته عليكم . . » ، إتمام النعمة بأن تكون عاقبتهم محتومة بالخير ،  
 ويكفيهم أمور الدين والدنيا ، ويصونهم عن اتباع الهوى ، ويسدّد لهم حتى يؤثروا ما يوجب  
 من الله الرضاء .

قوله جل ذكره : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ  
 الْمُبِين ﴾ .

إذا بلغت الرسالة فما جعلنا إليك (١) حكم الهداية والضلالة .

قوله جل ذكره : ﴿ يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا  
 وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ .

يَسْتَوْفِقُونَ إِلَى الطاعة ، فإذا فعلوا أُعْجِبُوا بها (٢) .

(١) وردت (إليك) والخطاب موجه إلى المصطفى صلى الله عليه وسلم فالصواب (إليك) .  
 (٢) في هذا الصدد ينقل القشيري عن شيخه الدقاق قوله (لما دخل الواسطي نيسابور سال أصحاب أبي  
 عثمان : بماذا كان يأمركم شيخكم ؟ .  
 فقالوا : كان يأمرنا بالآثار الطاعات ورؤية القصر فيها .  
 فقال : هلا أمركم بالنية عنها برؤية منشئها ومجريها ؟ ( الرسالة ص ٣٤ .



ويقال يستغِيثُونَ ، فإذا أجازهم قَصَّروا في شُكْرِهِ .

ويقال إذا وَقَعَتْ لَهُمْ مِحْنَةٌ استجاروا بربهم ، فإذا أزال عنهم تلك المحن نسوا ما كانوا فيه من الشدة ، وعادوا إلى قبيح ما أسلفوه من أعمالهم التي أوجبت لهم تلك الحالة .

ويقال يعرفون في حال توبتهم قُبِيحَ ما كانوا فيه في حال زلتهم ، فإذا تقضوا توبتهم صاروا كأنهم لم يعرفوا تلك الحالة .

قوله جل ذكره : ﴿ وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا  
ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ  
يُسْتَعْتَبُونَ ﴾ .

إذا كان يومُ الحشر سأل الرسلُ عن أحوالِ أُمَمِهِمْ ، فمن نطقَ بحجةٍ أُكْرِمَ ، ومن لم يُدِلْ بحجةٍ لا تُراعَى له حُرْمَةٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ  
فَلَا يُخَفُّ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴾

أى يُشَدِّدْ عَلَيْهِمُ الْأَمْرُ وَلَا يُسَهَّلْ .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ  
قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ  
كُنَّا نَدْعُو مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا  
إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ .

تمنوا أن يَفْتَقَهُوا من إخوانهم الذين عاشروهم ، وحلّوهم على الزلّة ، فيتبرأون من شركائهم ، ويلعن بعضهم بعضاً ، وتضيق صدورهم من بعض .

قوله جل ذكره : ﴿ وَأَلْقَوْا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلْمَ وَضَلَّ  
عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ .

استسلموا لأمر الله وحُكْمِهِ ، ويومئذ لا تضرّع منهم يرّى ، ولا مِحْنَةٌ — يصرخون من ويلها — عنهم تُكشَفُ .

قوله جل ذكره: ﴿ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴾ .

تأتى — يوم القيامة — كل أمة مع رسولها ، فلا أمة كهذه الأمة فضلاً ، ولا رسول كرسولنا صلى الله عليه وسلم رتبةً وقدرًا .

« ونزلنا عليك الكتاب » أى القرآن تبياناً لكل شيء ، فيه للمؤمنين شفاء ، وهو لهم ضياء ، وعلى الكافرين بلاء ، وهو لهم سبب محنة وشفاء .

قوله جل ذكره: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ .

العَدْلُ ما هو صواب وحسن ، وهو تقيض الجور والظلم .

أمر الله الإنسان بالعدل فيما بينه وبين نفسه ، وفيما بينه وبين ربه ، وفيما بينه وبين أنثاقه ؛ فالعدل الذى بينه وبين نفسه منبها عما فيه هلاكها ، قال تعالى : « ونهى النفس عن الهوى » (١) ، وكأل عدله مع نفسه كى عروق طمعه .

والعدل الذى بينه وبين ربه إيثار حقه تعالى على حظ نفسه . ، وتقديم رضا مولاه على ما سواه ، والتجرد عن جميع المزاجر ، وملازمة جميع الأوامر .

والعدل الذى بينه وبين الخلق يكون ببذل النصيحة وترك الخيانة فيما قل (٢) أو أكثر ، والإنصاف بكل وجه والأشئ إلى أحد بالقول أو بالفعل ، ولا بلهم أو العزم .

(١) آية ٤٠ سورة النازعات .

(٢) وردت ( كل ) بالكاف وهى خطأ من الناسخ .

وإذا كان نصيبُ العوامِ بَدَلَ الإِنصافِ وكَفَّ الأذى فَإِنَّ صفةَ الخواصِ تَرَكُ الانتصافَ ، وإسداءُ الإِنعامِ ، وتَرَكُ الانتقامَ ، والصبرُ على تحمُّلِ ما يُصيبُكَ من البلوى .

وأما الإحسانُ فيكونُ بمعنى العلمِ — والعلمُ مأثورٌ به — أى العلمُ بحدوثِ نَفْسِهِ ، وإثباتِ مُحَدِّثِهِ بصفاتِ جلالِهِ ، ثم العلمُ بالأُمورِ الدينيةِ على حسبِ مراتبِها . وأما الإحسانُ فى الفعلِ فَالحَسَنُ منه ما أمرَ اللهُ به ، وأذِنَ لنا فيه ، وحكَمَ بِمدحِ فاعلِهِ .

ويقالُ الإحسانُ أن تقومَ بكلِّ حقٍّ وَجَبَ عليك حتى لو كان لطيفٍ فى مِلِكِكَ ، فلا تقصرُ فى شأنِهِ .

ويقالُ أن تَقْضِيَ ما عليك من الحقوقِ وألا تَقْتَضِيَ لك حقًّا من أحدٍ .

ويقالُ الإحسانُ أن تتركَ كلَّ ما لك عندَ أحدٍ ، فأما غيرُ ذلك فلا يكونُ إحسانًا . وجاء فى الخبرِ : « الإحسانُ أن تعبدَ اللهُ كأنك تراه » وهذه حالُ المشاهدةِ التى أشارَ إليها القومُ .

قوله : « وإيتاءُ ذى القربى » إعطاءُ ذى القربانِ ، وهو صلَةُ الرَّجْمِ ، مع مُقاساةِ ما منهم من الجورِ والجفاءِ والحسدِ .

ينهى عن الفحشاءِ والمنكرِ : وذلك كلُّ قبيحٍ مزجورٍ عنه فى الشريعةِ .

قوله جل ذكره : ﴿ وأوفوا بعهدي الله إذا عاهدتم

ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها

وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً إن

الله يعلم ما تعملون ﴾

يُفْرَضُ على كافةِ المسلمين أوفاءُ بعهدي اللهُ فى قبولِ الإسلامِ والإيمانِ ، فتجبُ عليهم استدامةُ الإيمانِ . ثم لكلِّ قومٍ منهم عهدٌ مخصوصٌ عاهدوا اللهُ عليه ، فهم مُطالِبُونَ بالوفاءِ به ؛ فالزاهدُ عهدهُ ألا يرجعَ إلى الدنيا ، فإذا رجعَ إلى ما تركه منها فقد نَقَضَ عهده ولم يَفِ به . والمأبدُ عهدهُ فى تَرَكِ الهوى . والمريدُ عاهدَهُ فى تَرَكِ العادةِ ، وآثره بكلِّ وجهٍ . والعارفُ عهدهُ التجردُ له ، وإنكارُ ما سواه . والمحِبُّ عهدهُ تَرَكِ نَفْسِهِ معه بكلِّ وجهٍ (١) .

(١) إشارة إلى قوله صلى الله عليه وسلم : « المرء مع من أحب » .

والموحد عهدہ الامتحاء<sup>(١)</sup> عنه ، وإفراده إياه بجميع الوجوه والعبد منهي<sup>٢</sup> عن تقصير عهده ،  
أموراً بالوفاء به .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ غَزْلًا مِنْ  
بِعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا تَتَخَذُونَ آيْمَانَكُمْ  
دَخَالًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ  
هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ ﴾

مَنْ نَقَضَ عَهْدَهُ أَفْسَدَ بِأَخْرِ أَمْرِهِ أَوَّلَهُ ، وَهَدَمَ بِفِعْلِهِ مَا أَسَّسَهُ ، وَقَلَعَ بِيَدِهِ مَا غَرَسَهُ ،  
وكان من نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا<sup>(٢)</sup> ، أي من بعد ما أبرمت فقله .

وإن السالك إذا وقعت له فترة ، والمريد إذا حصلت له في الطريق وقفة ، والعارف إذا  
حصلت له حجة<sup>(٣)</sup> ، والمحب إذا استقبلته فرقة — فهذه من عظمة وصائب نجية ،  
فكما قيل :

فَلَأَبْكِيَنَّ عَلَى الْهَلَالِ تَأْسُفًا خَوْفَ الْكُفُوفِ عَلَيْهِ قَبْلَ تَمَامِهِ

فما هو إلا أن تُكسِفُ شمسُهُمْ ، وينطفئ — في الليلة الظلماء — سير أجهم ، ويتشتت من  
السماء ضيائه نجومهم ، ويصيب أزهار أنسهم وربيع وصالهم إحصار فيه بلاء شديد ، وعذاب  
اليم . فإن الحق — سبحانه إذا أراد بقوم بلاء فكما يقول : « وتقلب أفئدتهم وأبصارهم  
كما لم يؤمنوا به أول مرة<sup>(٤)</sup> » فإن آثار سُخْطِ الْمَلُوكِ مُوجِعَةٌ ، وقصة إعراض السلطان مؤحِشَةٌ  
وكما قيل :

وَالصَّبْرُ يَحْسُنُ فِي الْمَوَاطِنِ كُلِّهَا إِلَّا عَلَيْكَ — فَإِنَّهُ مَذْمُومٌ

(١) التفسيرى مستفيد من قول بعض الشيوخ : المحبة نحو المحب بصفاته وإنبات المحبوب بذاته .

« الرسالة ص ١٥٨ »

(٢) أنكاثا جمع نكث وهو ما ينكث فتله ، وقيل هي ريدة ، وكانت حقا تغزل هي وجواربها من  
الغداة إلى الظهر ثم تأمرهن فينقضن غزلهن .

(٣) وردت ( محبة ) وهي خطأ في النسخ ، وقد اخترنا ( حجة ) لأنها أقرب إلى السياق ، ومشابهة  
في الكتابة لكلمة ( محبة ) حيث يحتمل أن يحدث الالتباس في حرف الميم عند النقل .

(٤) آية ١١٠ سورة الأنعام .

هنالك تنسكب العبرات ، وتُشق الجيوب ، وتُلطم الحدود ، وتُعطل العِشار ، وتُحربُ المنازلُ ، وتسودُ الأبواب ، وينوحُ النائحُ :

وأنى الرسول فأخذ - سير أنهم رحلوا قريباً  
رجعوا إلى أوطانهم فجرى لهم دمعى صيبا  
وتركن ناراً فى الضلوع وزرعن فى رأسى مشيبا

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا يَبُوءُ كُمْ اللَّهُ بِهِ وَلِيَبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾

بلاء كل واحدٍ على ما يليق بحاله ؛ فمن كان بلاؤه بحديث النفس أو ببقائه عن هواه ، وبجرمانه لكرائمه فى عقبيه فاسمُ البلاء فى صفة مجاز ، وإنما هذا بلاء العوام . ولكنَّ بلاء السكرام غيرُ هذا فهو كما قيل :

مَنْ لَمْ يَبْتِ - وَالْحَبُّ رِلْهُ فَوَادِهِ لَمْ يَدْرِ كَيْفَ تَفَثَتْ الْأَكْبَادِ

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ،

وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْتَدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَنْتَسْأَلَنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾

ليست واقعة القوم بخسرانٍ يُصيبهم فى أموالهم ، أو من جهة تقصيرهم فى أعمالهم وليما ضيعوه من أموالهم . . . فهذه - لعمري - وجوه وأسباب ، ولكنَّ سِرَّ القصة كما قيل :

أَنَا صَبٌّ لِمَنْ هَوَيْتُ وَلَكِنْ مَا احْتِيَالِي بِسَوْءِ رَأْيِ الْمَوَالِي ؟

قوله : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ : لو شاء الله سعادتهم رَحِمَهُمْ ، وعن المعاصى عَصَمَهُمْ ، وبدوامِ الذكر - بدلَ العفلة - ألهمهم . . . ولكن سَبَقَتْ القسمة فى ذلك ، وما أحسن ما قالوا :

شكا إليك ما وجدنا من خانة فيك الجلد

حيران . . . لو شئت اهتدى ظمآن . . . لو شئت ورد

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ  
 قَتْلَ قَدَمٍ بَعْدَ نُبُوتِهَا وَتَذْوُقُوا  
 السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ  
 وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾

أبعدكم عدم صدقكم في إيمانكم عن تحقيقكم ببرهانكم ، لأنكم وقتم على حد  
 التردد دون القطع والتعيين ، فأفضى بكم ترددكم إلى أوطان شريككم ، إذ الشك في الله  
 والشرك به قرينان في الحكم .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا  
 إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ  
 كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾

لا تختاروا على القيام بحق الله والوفاء بعهده عوضاً يسيراً مما تنتفعون به من حطام دنياكم  
 من حلالكم وحرامكم ، فإن ما أعد الله لكم في جناته — بشرط وفائكم لإيمانكم —  
 يوفى ويربو على ما تتمجلون به من حظوظكم .

قوله جل ذكره : ﴿ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ  
 وَلَنَجْزِيَنَّهُ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ  
 بِأَحْسَنِّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾

الذي عندكم عرضٌ حادث فان ، والذي عند الله من ثوابكم في ما ليكم نعمٌ مجموعة ،  
 لا مقطوعة ولا ممنوعة .

ويقال ما عندكم أو ما منكم أو ما لكم أفعالٌ معلولة وأحوالٌ مدخولة<sup>(١)</sup> ، وما عند الله  
 فتوابٌ مقيمٌ ونعيمٌ عظيمٌ

ويقال ما منكم من معارفكم ومحايكم آثارٌ متعاقبةٌ ، وأصنافٌ متناوبةٌ ، أعيانها غيرُ باقية  
 وإن كانت أحكامها غيرُ باطلة<sup>(٢)</sup> ، والذي يتصف الحقُّ به من رحمته بكم ومحبته لكم وثباته  
 عليكم فصفتٌ أزليةٌ ونعمتٌ سرمديةٌ .

(٢) لأنها منكم فعلا ومن الله محكمتها .

(١) أى مصابة بالدخلك

وَيَقَالُ مَا عِنْدَكُمْ مِنْ اشْتِيَاقِكُمْ إِلَى لِقَائِنَا فَمُعْرَضٌ لِلزَّوَالِ ، وَقَابِلٌ لِلانْتِقَاءِ ، وَمَا وَصَفْنَا بِهِ  
أَنْفُسَنَا مِنَ الْإِقْبَالِ لَا يَتَنَاهَى وَأَفْضَالُ لَا تَفْنَى ، كَمَا قِيلَ :

« أَلَا طَالَ شَوْقُ الْأَبْرَارِ إِلَى لِقَائِي وَإِنِّي لَلْقَائِهِمْ لِأَشَدُّ شَوْقًا  
قَوْلُهُ : « وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا . . . » : جَزَاءُ الصَّابِرِ الْفَوْزُ بِالطَّلِبَةِ ، وَالظَّفَرُ بِالْبُغْيَةِ .  
وَمَا لَهُمْ فِي الطَّلِبَاتِ يَخْتَلِفُ : فَمَنْ صَبَرَ عَلَى مَقَانِسَاتٍ مُشْتَقَّةٍ فِي اللَّهِ . فَمَوْضِعُهُ وَثَوَابُهُ عَظِيمٌ مِنْ  
قِبَلِ اللَّهِ ، قَالَ تَعَالَى : « إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » (١) .

وَمَنْ صَبَرَ عَنْ اتِّبَاعِ شَهْوَةِ الْأَجْلِ لِلَّهِ ، وَعَنْ ارْتِكَابِ هَفْوَةٍ مَخَافَةَ اللَّهِ فَجَزَاؤُهُ كَمَا قَالَ  
تَعَالَى : « أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَوْنَ فِيهَا الْجَنَّةَ بِلَا حِسَابٍ » (٢) .  
وَمَنْ صَبَرَ تَحْتَ جَرِيَانِ حُكْمِ اللَّهِ ، مُتَحَقِّقًا بِأَنَّهُ بِمَرَاةٍ مِنَ اللَّهِ فَقَدْ قَالَ تَعَالَى : « إِنْ اللَّهُ  
مَعَ الصَّابِرِينَ » (٣) .

قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : « مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى  
وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً  
وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا  
يَعْمَلُونَ » .

الصَّالِحُ مَا يَصْلِحُ لِلتَّحْبُورِ ، وَالَّذِي يَصْلِحُ لِلتَّحْبُورِ مَا كَانَ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي أَمَرَ اللَّهُ بِهِ . وَقَوْلُهُ  
« مَنْ عَمِلَ صَالِحًا » : فِي الْحَالِ ، « فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً » : فِي الْمَالِ ، فَصَفَاءُ الْحَالِ يَسْتَوْجِبُ  
وَفَاءَ الْمَالِ ، وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ لَا يَكُونُ مِنْ غَيْرِ إِيمَانٍ ، وَلِذَا قَالَ : « وَهُوَ مُؤْمِنٌ » .

وَيُقَالُ « وَهُوَ مُؤْمِنٌ » أَي مُصَدِّقٌ بِأَنِّ إِيمَانَهُ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ لَا بِعَمَلِهِ الصَّالِحِ . وَيُقَالُ  
« وَهُوَ مُؤْمِنٌ » أَي مُصَدِّقٌ بِأَنِّ عَمَلُهُ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ وَإِنْشَاءِهِ وَإِبْدَائِهِ . قَوْلُهُ « فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً

(١) آيَةُ ١٠ سُوْرَةِ الزُّمَرِ .

(٢) آيَةُ ٥٧ سُوْرَةِ الْفُرْقَانِ .

(٣) صَبَرَ الْعَبْدُ مَعَ اللَّهِ أَشَدَّ أَنْوَاعِ الصَّبْرِ وَيَكُونُ — كَمَا يَقُولُ عَمْرُو بْنُ عَمَّانَ : بِالثَّبَاتِ مَعَ اللَّهِ ، وَتَلَقَّى  
بِلَاغِهِ بِالرَّحْبِ وَالذَّهْفِ .

وَصَبَرَ اللَّهُ مَعَ الْعَبْدِ يَصِفُهُ الشُّيْخُ الدِّقَاقُ بِقَوْلِهِ : فَازَ الصَّابِرُونَ بِمَنْزِلَةِ الدَّارِينَ لِأَنَّهُمْ نَالُوا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى  
مِيعَتَهُ . (الرِّسَالَةُ ص ٩٣) .

طيبة : الغناء للتعقيب ، « ولنجزئهم . . . » أو أو للعطف في الأولى معجل ، وفي الثانية مؤجل ، ثم مائلك الحياة الطيبة فإنه لا يعرف بالنطق ، وإنما يعرف ذلك بالذوق ، فقوم قالوا إنه حلاوة الطاعة ، وقوم قالوا إنه القناعة ، وقوم قالوا إنه الرضا ، وقوم قالوا إنه النجوى ، وقوم قالوا إنه نسيم القرب . . . والكل صحيحٌ ولكلٌ واحدٌ أهل .

ويقال الحياة الطيبة ما يكون مع المحبوب ، وفي معناه قالوا :

نحن في أكل المرور ولكن ليس إلا بكم يتم السرور  
غيب ما نحن فيه يا أهل ودي أنكم غيب ونحن حضور

ويقال الحياة الطيبة للأولياء ألا تكون لهم حاجة ولا سؤال ولا أرب ولا مطالبة ، وفرق بين من له إرادة فترفع وبين من لا إرادة له فلا يريد شيئاً<sup>(١)</sup> ، الأولون قائمون بشرط العبودية ، والآخرون معتقون بشرط الحرية .

قوله جل ذكره : ﴿ فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من

الشیطان الرجيم ﴾ .

شیطان كُملٌ واحدٍ ما يشغله عن ربه ، فن تسلط عليه نفسه حتى شغلته عن ربه ولو بشهود طاعة أو استحلاء عبادة أو ملاحظة حال — فذلك شيطانه . والواجب عليه أن يستعين بالله من شر نفسه ، وشر كل ذي شر .

قوله جل ذكره : ﴿ إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا

وعلى ربهم يتوكلون ﴾ .

أنى يكون للشيطان سلطان على العبد والحق — سبحانه — متفرد بالإبداع ، متوحد بالاختراع ؟ .

قوله جل ذكره : ﴿ إنما سلطانه على الذين يتولونه

والذين هم به مشركون ﴾ .

(١) في هذا الصدد يقول القشيري في رسالته : « والمريد — على موجب الاستتاق — بمن له إرادة كالإمام من له علم لأنه من الأسماء المشتقة ، ولكن المرید في عرف هذه الطائفة من لا إرادة له ، فمن يتجرد عن إرادته لا يكون مریداً . ( الرسالة ص ١٠١ ) .



إنما سلطانه على الذين هم في غطاء غفلتهم ، وستر ظنونهم ومشبهاهم . فأما أصحاب التوحيد فإنيهم يرون الحادثات بالله ظهورها ، ومن الله ابتداءها ، وإلى الله ما لها وانتهائها .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزَّلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴿

ما زادادوا في طول مدتهم إلا شكاً على شكٍ ، وجحداً على جحدٍ ، وجرواً على منهاجهم في التكذيب ، فلم يصدّقوه صلى الله عليه وسلم ، وما زادوا في ولايته إلا شكاً ومردية :

وكذا اللؤلؤ إذا أرادَ قطيعةً مَلَّ الوصال وقال كان وكانا

قوله : ﴿ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ ﴾ : ردٌّ على فرط جهلهم بربهم ، وبعده رتبهم عن التحصيل ، فلما كانوا متفرقين في شهود الملك ردُّوا في حين التعريف إليهم بذكر الملك .

قوله جل ذكره : ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَبُ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ﴾ .

لم يستوحش الرسول — صلى الله عليه وسلم — من تكذيبهم ، وخفاء حاله وقدره عليهم . . وأى ضرر يلحق من كانت مع السلطان جحاسته إذا خفيت على الأخص من الرعية حالته ؟

ثم إنه أقام الحجّة في الردّ عليهم حيث قال : ﴿ لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَبُ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ﴾ : فمن فرط جهلهم توهموا أنّ هذا القرآن — الذي عجز كافة الخلق

عن معارضته في فصاحته وبلاغته — مقولٌ وحاصلٌ باتصاله بِمَنْ هو أعجمي النطق (١) .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ .

إِنَّ مَنْ سَبَقَتْ بِالشَّقَاوَةِ قَسْمَتُهُ لَمْ تَتَعَلَّقْ مِنَ الْحَقِّ — سَبْحَانَهُ — بِرَحْمَتِهِ ، وَمَنْ لَمْ يَهْدِهِ اللَّهُ فِي عَاجِلِهِ إِلَى مَعْرِفَتِهِ لَا يَهْدِيهِ اللَّهُ فِي آجِلِهِ إِلَى جَنَّتِهِ .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴾ .

هذا من لطائف المعارض ؛ إذ لما وصفوه — عليه السلام — بالافتراء أثار الحقُّ — سبحانه — في الجواب ، فقال : لست أنت المفتري إنما المفتري من كذب معبوده وجهل توحيده .

قوله جل ذكره : ﴿ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مِنْ أَكْرَهٍ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكَفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ .

إِذَا عَلِمَ اللَّهُ صِدْقَ عَبْدِهِ بِقَلْبِهِ ، وَإِخْلَاصَهُ فِي عَقْدِهِ ، وَلُحِقَتْهُ ضَرُورَةٌ فِي حَالِهِ خَفِيَ عَنْهُ حُكْمُهُ ، وَدَفَعَ عَنْهُ عَنَاءَهُ فَلَا يَلْفِظُ بِكَلِمَةِ الْكُفْرِ إِلَّا مُكْرَهًا — وَهُوَ مُوَحَّدٌ ، وَهُوَ مُسْتَحَقُّ الْعُدْرَةِ فِيهَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى (٢) . . . . . وَكَذَلِكَ الَّذِينَ عَقَدُوا بِقُلُوبِهِمْ ،

---

(١) أرادوا به غلاماً كان لحويطب اسمه عائش أو يعيش وكان صاحب كتب ، أو هو جبر غلام رومي لعامر بن الحضرمي وكان يقرأ التوراة والإنجيل ، أو سلمان الفارسي . . . . . وكلهم أعاجم .  
(٢) ومن أمثال ذلك عمار بن ياسر الذي جرت كلمة الكفر على لسانه مكرهاً وهو معتقد الإيمان ، وأتى رسول الله وهو يبيح ، فجعل الرسول بمسح هيبته ويقول : « إن عادوا لك فمد لهم بما قلت » .  
وكان يقول عنه : « إن عماراً مليء إيماناً من قرنه إلى قدمه واختلط الإيمان ببلحمه ودمه »

وتجردوا لسلوك طريق الله ثم عرّضت لهم أسباب ، وانفتحت لهم أعدار ، كأن يكون لهم ببعض الأسباب اشتغال أو إلى شيء من العلوم رجوع . . لم يكن ذلك قادحاً في صحة إرادتهم ، ولا يعد ذلك فسحاً لهمودهم ، ولا ينفى بذلك عنهم سمة القصد إلى الله تعالى .

أما « من شرح بالكفر صدراً » : فرجع باختياره ، ووضع قدماً — كان قد رفعه في طريق الله — بحكم هواه فقد نقض عهد إرادته ، وفسخ عقده ، وهو مستوجب ( . . . )<sup>(١)</sup> إلى ( . . . )<sup>(٢)</sup> تتداركه الرحمة .

قوله جل ذكره : ﴿ ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وأن الله لا يهدي القوم الكافرين ﴾

السالك إذا آثر (المحظوظ)<sup>(٣)</sup> على الحقوق بقي عن الله ، ولم يبارك له فيها آثره على حق الله ، ولقد قالوا :

قد تركناك والذي تريد فمضى أن نملهم فنعوذ

قوله جل ذكره ﴿ أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وتعمهم وأبصارهم وأولئك هم الغافلون ﴾ .

إذا تمادى في غفلته ، ولم يتدارك حاله بلازمة حسرتيه ، ازداد قسوة على قسوة ، ولم يستمتع بما هو فيه من قوة ، وكما قال جل ذكره :

﴿ لا جرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون ﴾

هم في الآخرة محجوبون ، وبديل البعد موسومون .

(٢) مشبهة .

(١) مشبهة

(٣) سقطت هذه اللفظة والسياق يتطلبها ، فأثبتناها حسبما نعرف من أسلوب التشبيري في المغالبة بين حظوظ النفس وحقوق الحق .

قوله جل ذكره ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنَّا مِن بَعْدِ  
مَا فَتَنَّاوَا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ  
رَبَّكَ مِنَ بَعْدِهَا لَعَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾

وَمَنْ صَبَرَ حِينَ عَزَمَ الْأَمْرَ ، وَلَمْ يَجْنَحْ إِلَى جَانِبِ الرَّحْصِ ، وَأَخَذَ فِي الْأُمُورِ بِالْأَشَقِّ  
أَكْرَمَ اللَّهُ حَقَّهُ ، وَقَرَّبَ مَكَانَهُ ، وَلَقَّاهُ فِي كُلِّ حَالَةٍ بِالزِّيَادَةِ ، وَرَبِحَتْ صَفَقَتُهُ حِينَ خَسِرَ أَشْكَالُهُ ،  
وَتَقَدَّمَ عَلَى الْجَمَلَةِ وَإِنْ قَلَّ احْتِمَالُهُ .

قوله جل ذكره : ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَن  
نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ  
وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ .

غَدَاً كُلُّ مُشْغُولٍ بِنَفْسِهِ ، لَيْسَ لَهُ فِرَاقٌ إِلَى غَيْرِهِ . وَعَزِيْزٌ عَبْدٌ لَا يَشْتَغَلُ بِنَفْسِهِ ، قَالَ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ كَانَ بِجَالٍ لَقِيَ اللَّهَ بِهَا » . إِنَّمَا يَكُونُ الْفَارِغُ غَدَاً مِنْ كَانَ الْيَوْمَ  
فَارِغًا ، وَيُجَادِلُ عَن نَفْسِهِ مِنْ كَانَ لَهُ الْيَوْمَ اِهْتِمَامٌ بِنَفْسِهِ . وَلِلْمُؤْمِنِ لِأَنْفُسِهِ لَهُ ، قَالَ تَعَالَى : « إِنْ  
اللَّهُ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ » <sup>(١)</sup> اشْتَرَاهَا الْحَقُّ مِنْهُمْ ، وَأَوْدَعَهَا عِنْدَهُمْ ، فَلَيْسَ لَهُمْ فِيهَا  
حَقٌّ ، وَإِنَّمَا يِرَاعُونَ فِيهَا أَمْرَ الْحَقِّ .

قوله جل ذكره : ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً  
مَطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ  
مَكَانٍ فَكَفَّرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا  
اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا  
يَصْنَعُونَ﴾ .

فِرَاقُ الْقَلْبِ مِنَ الْأَشْغَالِ نِعْمَةٌ عَظِيمَةٌ ، فَإِذَا كَفَرَ عَبْدٌ بِهَذِهِ النِّعْمَةِ بِأَنْ فَتَحَ عَلَى أَنْفُسِهِ  
بَابَ الْهَوَى ، وَانْجَرَفَ فِي فِسَادِ الشَّهْوَةِ ، شَوَّشَ اللَّهُ عَلَيْهِ قَلْبَهُ ، وَسَلَبَهُ مَا كَانَ يَجِدُهُ مِنْ صَفَاءِ  
وَقْتِهِ ، لِأَنَّ طَوَارِقَ النَّفْسِ تُوجِبُ غُرُوبَ شَوَارِقِ الْقَلْبِ ، وَفِي الْخَبَرِ : إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ

(١) آية ١١١ سورة التوبة

هاهنا أدبر النهارُ من هاهنا . وكذلك القلبُ إذا انقطع عنه معهودٌ ما كان الحقُّ أتاحه له  
أصابه عطشٌ شديدٌ ولهبٌ عظيمٌ .

قوله جل ذكره : ﴿ ولقد جاءهم رسولٌ منهم فكذبوه

فأخذهم العذابُ وهم ظالمون ﴾ .

كما جاءهم الرسولُ جهراً فإنه تنادى إليهم من قبيل خواطرهم إشاراتٌ تترى (١) ، فمن  
لم يستجب لتلك الإشارات بالوفاق والإعتاق (٢) أخذته العذابُ من حيث لا يشعر .

قوله جل ذكره : ﴿ فكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً

واشكروا . نعمة الله إن كنتم إياه

تعبُدون ﴾ .

الحلالُ الطيبُ ما يتناولُه العبدُ على شريطة الإذن بشاهد الذكر على قضية الأدب في ترك  
الشبهة (٣) ، وحقيقة الشكر على النعمة الغيبة عن شهود النعمة بالاستغراق في شهود المنعم .

قوله جل ذكره : ﴿ إنما حرم عليكم الميتة والدم

ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به

فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن

الله غفورٌ رحيم ﴾ .

يُبَاحُ تناولُ المحرماتِ عند هجوم الضرورات حسب بيان الشرع ، ولا يُرَخَّصُ في ذلك  
إلا على أوصاف مخصوصة ، وبِقَدْرٍ ما يَسُدُّ الرَّمقُ ، كذلك عند استهلاك العبدِ بعلبات  
الحقيقة لا بد من رجوعه إلى حال الصحو بقدر ما يؤدي الفرض الواجب عليه ، ثم لا يُمكن  
من التعرُّيج في أوْطان التفرقة والتمييز بعد مضي أوقات الصحو من أجل أداء الشرع (٤) ،  
كما قيل :

(١) تترى أي تتابع ، وربما كانت (سرا) لتقابل جهراً

(٢) أي إعتاق النفس ونحررها من رق الشهوات

(٣) وردت (الشدّة) والصواب — حسب ما يقول القشيري في مواضع مماثلة — أن تكون (الشبهة)

(٤) هذه هي حالة الفرق الثاني التي تتخلل حالة جمع الجمع ، وفيها يرد العبد إلى الصحو عند أوقات

الفرائض ويكون رجوعه لله بالله لا للعبد بالعبد

فَإِنْ تَكُ مِنْهُ غَيْبَةً بَعْدَ غَيْبَةٍ فَإِنَّ إِلَيْهِ بِالْوُجُودِ إِيَابِي

قوله جل ذكره: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتَكُمُ  
الْكُذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ  
لِتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ إِنَّ الَّذِينَ  
يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ  
لَا يُغْلِحُونَ \* مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ  
عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ .

الصدق في كل شيء أو لى<sup>(١)</sup> من الكذب ، وكثير من أقوالهم في الاعتراض عيّنات<sup>(٢)</sup> من الكذب .

والصديق لا يكذب صريحاً ، ولا يتداول أقوال كاذبٍ مهين . وصاحب الكذب  
تظهر عليه المذلة لما هو فيه من الزلة ، وله في الآخرة عذاب أليم<sup>(٣)</sup> .

قوله جل ذكره: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا  
عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَسْنَا  
كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ .

بين أنه أوضح لمن تقدّم الحلال والحرام ، فمنهم من أتى بما أمر به ومنهم من خالف ..  
وكل عومل بما استوجبه ، فمن أطاع قلبه قرّبه ، ومن عصى رده وحجّبه .

قوله جل ذكره: ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ  
بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ  
وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا  
لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ .

(١) وردت (أولاً) وهي خطأ في النسخ

(٢) عيّنات جمع عينة وهي نموذج من أصل الشيء ومادته (الوسيط)

(٣) فتننا هنا بيمض إصلاحات طفيفة نظراً لانتهاج الخط وردائه ، ووجود بعض حروف تميز المطبعة

عن نقلها كما هي في الرسم .

إِذَا نَدِمُوا عَلَى قَبِيحِ مَا قَدَّمُوا ، وَأَسْفَوْا عَلَى كَثِيرٍ مِمَّا أَسْلَفُوا فِيهِ أَسْرَفُوا ، وَمَحَا  
صِدْقُ عِبْرَتِهِمْ آثَارَ عَثْرَتِهِمْ — فَظَرَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ بِالرَّحْمَةِ ، فَتَابَ عَلَيْهِمْ إِذَا أَصْلَحُوا ، وَنَجَّاهُمْ  
إِذَا تَضَرَّعُوا .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا  
وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ .

قيل آمن بالله وحده فقام مقام الأمة ، وفي التفسير : كان معلماً — للخير — لأمة .

ويقال اجتمع فيه من الخصال المحمودة ما يكون في أمة متفرقاً .

ويقال لما قال إبراهيم لكلُّ ما رآه : « هذا ربي » ولم ينظر إلى المخلوقات من حيث  
هي بل كان مُسْتَهْتَكًا فِي شَهْوَةِ الْحَقِّ ، ورأى الكون كله بالله ، وما ذكر حين ذكر غير  
الله . . كذلك كان جزاء الحق فقال : أنت الذي تقوم مقام الكلِّ ، ففي القيام بحق الله منك  
على الدوام غنية عن الجميع .

و « الحنيف » : المستقيم في الدين ، أو المائل إلى الحق بالكلية <sup>(١)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى  
صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ .

الشَّاكِرُ فِي الْحَقِيقَةِ — مَنْ يَرَى عَجْزَهُ عَنِ شُكْرِهِ ، وَيَرَى شُكْرَهُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ،  
لِيَتَحَقَّقَهُ أَنَّهُ هُوَ الَّذِي خَلَقَهُ ، وَهُوَ الَّذِي وَفَّقَهُ لِشُكْرِهِ ، وَهُوَ الَّذِي رَزَقَهُ الشُّكْرَ ، وَهُوَ الَّذِي  
اجْتَبَاهُ حَتَّى كَانَ بِالْكَلْبِيَّةِ لَهُ — سِبْحَانَهُ .

« وهداه إلى صراط مستقيم » أى تحقق بأنه عبده ، وأنه رقاؤه إلى محل الأكاثر .

قوله جل ذكره : ﴿ وَآتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّهُ  
فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ .

الحسنة التي آتاه الله هي دوام ما آتاه حتى لم تنقطع عنه .

(١) الحنيف — في اللغة — من الأضداد = المائل والمستقيم (ابن الانباري في كتاب الإضداد)

ويقال هي الخلة . ويقال هي النبوة والرسالة .

ويقال آتيناه في الدنيا حسنة حتى كان لنا بالكلية ، ولم تكن فيه لغير بقية .

قوله جل ذكره : ﴿ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ  
إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾

« ملّة إبراهيم » أى الكون بالحق ، والامتحاء<sup>(١)</sup> عن شاهد نفسه ؛ فكان نبينا  
— صلى الله عليه وسلم — فى اتباعه إبراهيم مؤتمراً بأمر الله . وكانت ملّة إبراهيم — عليه  
السلام — الخلق والسخاء والإيثار والوفاء ، فاتبعه الرسول صلى الله عليه وسلم وزاد عليه ،  
فقد زاد على الكافة شأنه ، وبانت مزيته .

قوله جل ذكره ﴿ إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ  
اختلفوا فيه وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ  
بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ  
يَخْتَلِفُونَ ﴾

قوم حرّموا العمل فيه وقوم حلّوه معصية منهم ، وقيل جعل الجمعة لهم فقالوا : لا نريد  
إلا يوم السبت . . فهذا اختلافهم فيه .

والإشارة من ذلك أنهم جادوا<sup>(٢)</sup> عن موجب الأمر ، ومالوا إلى جانب هواهم . ثم أنهم  
لم يراعوها حق رعايتها فصار سبب عصيانهم .

قوله جل ذكره : ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ  
والموعظة الحسنّة وجادلهم بالتي هي  
أحسن إن ربك هو أعلم بيمين ضلّ  
عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين ﴾

(١) وردت ( الامتحان ) وهي خطأ فى النسخ .

(٢) وردت ( جادوا ) وهي خطأ فى النسخ .



الدعاء إلى سبيل الله بحيث<sup>(١)</sup> الناس على طاعة الله ، وزجرهم عن مخالفة أمر الله .  
والدعاء بالحكمة ألا يخالفَ بالفعل ما يأمر به الناس بالنطق .

والموعظة الحسنة ما يكون صادراً عن علمٍ وصوابٍ ، ولا يكون فيها تعنيف .

« وجادلهم بالتي هي أحسن » : بالحجة الأقوى ، والطريقة الأوضح . قال تعالى : « وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه »<sup>(٢)</sup> : فشرطُ الأمرِ بالمعروف استعمال ما تأمر به ، والانتهاز عما تنهى عنه<sup>(٣)</sup> .

قوله جل ذكره : ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوِّقْتُمْ بِهِ  
وَإِنَّ صَبْرَكُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴾

إذا جرى عليكم ظلمٌ من غيركم وأردتم الانتقام . . فلا تتجاوزوا حدَّ الإذن بما هو في حكم الشرع .

« ولئن صبرتم » : فتركتم الانتصافَ لِأجلِ مولاكم فهو خيرٌ لكم إن فعلتم ذلك .  
والأسبابُ التي قد يترك لأجلها المرء الانتصافَ مختلفةٌ ؛ فمنهم من يترك ذلك طمعاً في الثواب غداً فإنه أوفر وأكثر ، ومنهم من يترك ذلك طمعاً في أن يتكفل الله بخصوصه ، ومنهم من يترك ذلك لأنه مُكْتَسَبٌ بعلم الله تعالى بما يجرى عليه ، ومنهم من يترك ذلك لكرام نفسه ، ونحره عن الأخطار ولاستجابته العفو عند الظفر ، ومنهم من لا يرى لنفسه حقاً ، ولا يعتقد أن لأحدٍ هذا الحق فهو على عقد إرادته يترك نفسه ؛ فليكنه مباحٌ ودمه هدر . ومنهم من ينظر إلى خصمه — أى المتسلط عليه — على أن فعله جزاء على ما عمله هو من مخالفة أمر الله ، قال تعالى : « وما أصابكم من مصيبةٍ فيما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير »<sup>(٤)</sup> . فاستغاله باستغفاره عن جرمه يمنعه عن انتصافه من خصمه .

قوله جل ذكره : ﴿ وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ﴾

(١) وردت ( بحيث ) وهي خطأ في النسخ .

(٢) آية ٨٨ سورة هود .

(٣) أى تكون أنت قدوة فيما تدعو إليه من أوامر وما تنهى عنه من زواجر .

(٤) آية ٣٠ سورة الشورى .

« واصبر » تكليف ، « وما صبرك إلا بالله » : تعريف . « واصبر » تحقق بالعبودية ،  
« وما صبرك إلا بالله » إخبار عن الربوبية .

« ولا تحزن عليهم .. » أى طالع التقدير ، فما لا نجمل له خطراً عندنا لا ينبغي أن يوجب  
أثراً فيك ؛ فمن أسقطنا قدره فاستصغر أمره . وإذا عرفت انفرادنا بالإنجاد فلا يضيق  
قلبك بشدة عداوتهم ، فإننا ضمننا كفايتك ، وألا نُسَمِّتهم بك ، وألا نجمل لهم سبيلاً إليك .

قوله جل ذكره : ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ  
مُحْسِنُونَ ﴾

إن الله معهم بالنصرة ، ويحيطهم بالإحسان والبسطة .  
« الذين اتقوا » رؤية النصر من غيره ، والذين هم أصحاب التبرى من الجول والقوة .  
والمحسن الذى يعبد الله كأنه يراه ، وهذه حال المشاهدة .

# فهرس

| الصفحة |                          |
|--------|--------------------------|
| ٥      | ● سورة التوبة . . . . .  |
| ٧٦     | ● سورة يونس . . . . .    |
| ١٢٠    | ● سورة هود . . . . .     |
| ١٦٤    | ● سورة يوسف . . . . .    |
| ٢١٥    | ● سورة الرعد . . . . .   |
| ٢٣٨    | ● سورة إبراهيم . . . . . |
| ٢٦٢    | ● سورة الحجر . . . . .   |
| ٢٨٤    | ● سورة النحل . . . . .   |

تم المجلد الثالث ويليه المجلد الرابع  
وأوله سورة الإسراء

دار الكاتب العربي للطباعة والنشر  
بالتاهرة  
فرع التوفيقية